

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

جميع حقوق النشر والطبع محفوظة

لامناء مکتبه تشستر بيتي، ديلن، ايرلندا

This microfilm is copyright. It shall not be published
or printed without the permission of the Trustees of
The Chester Beatty Library & Gallery of Oriental Art
20, Shrewsbury Rd., Dublin 4, Republic of Ireland.

AL-MUHALLĀ BI'L-ĀTHĀR FĪ SHARḤ KITĀB AL-MUḤALLĀ BI-'KHTIṢĀR, by IBN ḤAZM (d. 456/1064).

[The third part of a monumental treatise on law.]

Foll. 286. 26 × 18.8 cm. Clear scholar's naskh.

Copyist, Muḥammad b. Hibat Allāh b. 'Abd al-Raḥmān b. Muḥammad b. Hibat Allāh al-Bakrī al-Mālikī al-Maghribī.

Dated, at Damascus, 14 Jumādā I 714 (26 August 1314).

Brockelmann i. 400, Suppl. i. 695.

MS. 4824

11
743

~~22 Vols.~~

~~322 Vols.~~



الميراث والبشره ومن معشاه ولا يحلفون غانم وان كانت اعراسهم شفعه وكان
 سبهم كبير واحدا فان تكلموا احدكم وانه قد فكر ان يسل السدي اعلى من بعضهم
 ينكر من بعض ولا يكذب ولا في حصصه المتصله وبانه تعالى التوفيق
 ولا فرق بين معاير احباب المنيات وبين معاير السات وامس قول لا يجز بان يمد
 اليه ان يجمع ما يحوز انا ولا يمد له احد من غير متنا بعد ذلك ولا يجز بان يمد له
 غيره المني او انه فلا والله تعالى فالمنع بالعرف لما في الاستسمر من الهدى
 فاما واجبه تعالى على من منع بالعرف الحاج لا يلاش فهو ما يحرم من الحج فلم يمنعه
 بالعرف الا في اذالم يمنعه بعد العرف الا في هذا على من منع بالعرف الحاج يجوز
 صلح فانه يجر واجبه عليه ولا غير واجبه عز واجبه المنيش واراد جرسا
 ذلك ولا خلاف فينا جرسا انه ان يله العلم على من كايه ذلك ولا يهدى عليه فصح انه
 ليس عليه هدي بعد اذ لم يكن عليه فاما من يلهى عليه عاكين عليه بعد ذلك
 وهو نزل الشافعي والبراهيل ان وامس قد ذكره ونحن بعد ذلك فلا يهدى الهدي
 قد يسله لهدى في اقل وقت ويجوز به ولم يجد احد وقت وجوبه وكان هكذا
 مذهبنا با ما احدث من دوى والمير واجبه حتى يودي ومن خصه وقت بعد وجبه
 وقد اقر به لهدى في اقل وقت فليس جوا ولا عرفا من جوا وقال ابو حنيفه ومالك
 لا يجز عليه من قبلهم وقد اقر هذا قول لا دليل على جبهته بل هو وعوى بانه هان
 وكان هكذا في سائر وقت العجب من عجزنا عن حقيقه بدم الرهاه واجبازه
 اعطاه لمن يوصي يوم الخميس بدم الاربعه فله الجزم او كعبه ومن عهدي
 المنع قبل يوم الخميس وامس قولنا لا يجز الا في اقل وقت قال فروق
 يجز في سائر الايام لهدى في اقل وقت موضع اذ لم يجز في سائر موضع ولذا اورد
 انه تعالى في حق ما كان دون مكانه كمن ذلك من جز الصيد من هدي
 مانع الكعبه ولم يسل ذلك في هدي الحائنه ولا في هدي الحضر وما كان ذلك
 نسب ان قيل نعم بالهدى على الذي في ذلك فلا القيس كل ما يلزم في لو كان حقا
 لكن اذ لم ينسب عتق بالظلاله ان صحته بما سمع هدي المنع على هدي جز الصيد
 لزم ان القيس عليه في بقوهه الاطعام من الهدى اذ القيس في هدي الحائنه وانتم

لا تترك هذا فظهر كاديا كسك وساقض ن قال ابو جبريل اني حجة في ذلك ان
الله تعالى قال من اعلم شعيرة الله بما ينهى للعجب انكم بينه شافع الى اجل
سبعين ثم جعلت الى البيت العتيق وقال تعالى والذين جعلنا حكم من شافع
اليه كمن فيها جبره الى البيت العتيق فليعلم ان جعلنا الله حكم من شافع الى البيت
شعيرة الله فضع بيننا الى محله الى البيت العتيق والاختلاف سببا حجة ان حكم
الله في حكم الله في من رتب من طهر من ادادون اجبر جنبا لا يحصى بين شعيرة
الطهارة جعفر بن محمد ابوه ان جابر بن عبد الله حدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال فذكرت هذا وذكر كلما يحضر في واهن عمر بن ابي ناس عابد الله بن الحسن
ابن عتار ابو هريم بن محمد البزنطي قال جابر بن احمد بن ابيهم معاذ بن المنذر بن سعد بن جعفر
ابن عتار بن جعفر بن محمد بن ابيهم عن جابر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
عند الحج هذه الصلوة وتجاه مكة كلها تحم وقال عليه السلام من هذا الحج وتجاه
مكة كلها تحم فصح انه حيث ما حركت البدن والمصنوع من الحج تحمته ومن وهو انهم
كله فذكر اصحاب الناجر وانه لا يجزى عن البدن والله في غير الحمد الا ما خصه
الله من بدني المحرم وهدى المطوع اذا غلب قبل بلوغ مكة في روميا عن طراب
وعطافا كما كان من هدي بل هو بكم والعصم والمطعم حيث شئت في واهن
قولنا من كان له اهل ساكنين في الحرم بلا رتبة من الحج هدي ولا صوم وهو
محرم في منعه وقال فيهم هو سبي في منعه ن قال ابو عبد الله
عز وجل عن منع واهن الى الحج فاستسمن من الهدي فمن لم يحرم فسيام بطنه الى
الحج وسبعه اذا رجعت تلك الحاشا عن مكة وكله في كل من كان احل عليه حائض في الحج
الحرام ن قال ابو عبد الله الحاشا اذا واهن في كل من كان احل عليه الحاشا في كل من
مكة احل حرام في مكة الحرام فصح ان السنة انها حرة اهل مكة ن قال
عليه السلام قالوا لا تلهي اهل الحرم الذي اوصى الله واهن الله فقال في المنع انها حرة
واوهن فيمنعها وليس حرة المنع كاهن من لم يحرم فهو له اهل عليه به في ذلك
قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تستمن من امرئ ما استدرت ما سمعت الحديث
وتحمله في حرة ولا حلالا او كما قال عليه السلام فاجبر عليه السلام بفضل المنع واهن

فقال اني جئتكم ان اذبحكم الذبحة منكم الهدى المذبح فانه لا يحل حتى يبل من رحم فانه يبرئ على
 اذبحوا الذبحة في ذلك من الله صلى الله عليه وسلم باهر من رحم الهدى بالذبح على احرارهم
 وقران الهدى منكم بالذبح والاحتجاج بعباده المانرا لقول انا جئتكم حبل مطلق وقول اجبر
 عليا وبعث منكم الكذابين على قول الله صلى الله عليه وسلم وكلاما عليه بان جميع تلك الاما انما
 وردت بان عليا السلام امير الهدى منكم من الغرض في ذلك رتب بالاحاط والامر من
 معه الهدى بان يقرن من روح وعزم وليس في شئ منها انه عليه السلام امر بعض لم يقرن
 بالذبح على احرارهم وقد ذكرنا هاهنا ذكرنا على كل من دوننا هاهنا وان قول مالك في ذلك
 من يملك من السور لغيره حتى يبل هذا السؤال فلا يخطئ عن احد فله ولله العتب
 متعلق في ذلك لاننا انما نرى سنده ولا رويته صحته ولا سند ولا قول يشجب ولا
 ما يوجب التمسك وقولنا انما لا يجزئ له فيه احتلالا وانما هي اذ تخضع فوجب
 النظر في سائر الاقوال في اربعة مواضع من هذا الحكم احدها من اهل الحرم في غير
 اشهر الحج وتمام حكمة في بعض المواضع اشهر الحج والثاني في من قام بركعة حتى حج او رجع
 اليه بركعة او بعد من بركعة ثم حج من عاين ان ذلك من اعتراف اشهر الحج واما ما يملكه
 ثم اعتراف اشهر الحج ثم حج من عاين في ذلك اربع هكل المجتمع من فانه الحج كما قال ابن الزبير
 ام ليس هذا امتنعنا فظنه فانه قولنا انما ليس هذا فوجدنا من من العكس من
 انهم عظم قد خالفوه فوجدناه قولنا لا دليل على ذلك بل على خطايه لان المسألة
 تعالى في سبب من حال بينه وبين الحج حتى فاته ومنه حصر ولم يسم
 منبها وفيه من حكمه ومن حكم المجتمع قال تعالى فان احصرتم فما استيسر من
 الهدى وقال تعالى فمن شئتم بالغنم من الحج فاستيسر من الهدى فمن لم يجد
 فحسم بركعة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك سنة كاملة والذين لم يمتكروا هلكا
 للحج والحرام فذوقوا عذاب الله في حركتها فليحذر ان يقال هاهنا حتى واحد
 وفيه بعض التوسل في فقهنا فلهذا قولنا في قولنا وان من اعتراف اشهر
 الحج بان منته وان لم يحج من عاين ذلك فوجدناه خطانا لان الله تعالى يقول فمن شئتم
 بالهدى فاستيسر من الهدى فمن لم يجد فحسم بركعة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم
 فحسم من فقهنا فلهذا قولنا في قولنا وان من اعتراف اشهر الحج فوجدناه في قوله عليه

في الحج ان لم يجد هديا في شئتم فلهذا قولنا في قولنا وان من اعتراف اشهر الحج فوجدناه في قوله عليه
 في بعض اشهر الحج اذبحوا الذبحة منكم الهدى المذبح فانه لا يحل حتى يبل من رحم فانه يبرئ على
 هلكا خرج اليك في بعض فيها الصلاة ولا تقصر او الى صفات او او صفات او الى
 بركعة او حلق بركعة او بعد من بركعة ثم حج من عاين فكلها ولا يمكن ان يقع
 عليه اسم منته بالقرعة الى الحج ومكانا في بعض عليه انما اسم منته فلم يجد ان يقرن
 على احد الحج بركعة هدي او تباحصم بالظن لم يبان جلي ان الله تعالى الرتبة
 ذلك فوجب الرجوع الى بيان سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فوجدنا
 ما دوناه من طرق البخاري في غير ذلك بالذبح هاهنا بعد عن قبيل من حاله
 عن الزبير بن عمار لم يبعثا هوي بن عمر قال قال ابن عمر بن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في حجة الوداع في القرعة الى الحج واهدي وسانع على الهدى في ذلك
 الجليفة وبار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهدي القرعة ثم اهل الحج مجتمع
 الياسر مع الله صلى الله عليه وسلم بالقرعة الى الحج فكان من ذلك من الهدى في حلق
 الهدى في من لم يجد فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قال الناس من كان
 منك اهدي فانه لا يحل من شئ حرم منه حتى يذبح حجه ومن لم يركب اهدي فليطعن
 باللب و بالصف والمروة وتصر ويحلي ثم ليل على الحج فليجهد هديا فليجهد من ايام
 في الحج وسبعة اذا رجع الى اهلهم وذكرنا في الحديث فكان في هذا الخبر بيان
 هو المجتمع الذي عطف عليه الهدى او الهدى المذكورة هاهنا ان النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم انما هو هذا العكس المتصحب بالقرعة الى الحج وبعث قوم اتوا احرارهم بركعة
 في اشهر الحج ثم حوا في ذلك لاشهر فخرج هذا الخبر الثابت عن ان يكون مستحق
 بالقرعة الى الحج كل من على شئ من عترته في غير اشهر الحج كلها او اكثرها او اقلها لان عليه
 السلام لم يخطب هذا الحكم احد لعزاه هذه الصفات بالاشك وانما في ذلك
 في امر هو لا يفتن وانما في ذلك لمن قال ان عمل اكثر من عترته في اشهر الحج فمن منع
 من ان يملك هذا دون ان يقول ان من عملها شئ من اشهر الحج فمن منع ولا يسبيل
 اليه دليل على ذلك ويقال له اني من ان ذلك اربعة اشوا طهر طواف العم هو
 الاكثر بل هو من عملها لا لا القرعة عندك وعندنا احرام مطلق شيعة اشوا طه فلهذا

[illegible]

أهل هذه بلاد الرابح على سعة وميل خانة لا يلزمه الخروج إلى مكة حنيفيا أصلا
وقد كان أقرب إلى مكة لمكانة فترت وفات الحج وهو مستطيع على الحج من ذلك المكان
فإنه إذا أراد ما عليه بأن لا يلزمه فلو شئ عليه أدلة باتت في حقه أصلا وكذا قال
أخلاف بمن حازجا سبقت حجهم بها وأخرجهم ولاد حول مكة لكن لمكانة في هذا
أو في فستان ابن عامر فإنه لا يلزمه الإهلال من هذا قال وإن كان الله في الحج والعمرة
وتدجوا والمقات فانه يميل كانه ذلك وحجة تام وعمرة ثانية والله خير مفضل في
شئ ما لم يضر في المقصد الحج والعمر من ذلك بل الإنسان أو من مثل طه في العبد
أو من المقات فنل في مجريه وهو مرد حجاجا أو عمره ليس في شئ من ذلك من شئ وطالح
ولا العمر فبطلت هذه الأقوال في سلة جدا وكان فاعرضا في بيت يدها في
مساجد جميعا فإن حال من قال يخرج إلى مقات فليس يخرج إلى أهل المقات
لكن لم التمس قلنا ذلك الباطل وأجبت الفتا بالمطاف والهدى كما ذكره يدعو
كاذبة ولكن بهذا معتنان فإن قالوا أن أهل المقات فادوبها إلى مكة لا هدي
عليهم وأصوم في التمتع قلنا ذلك الباطل وأدعيتنا المص في الوضوء فكان حجة
عليك لأننا أهل مكة لا هدي عليهم وأصوم في التمتع ولم يكن التمتع باحتياج كذا
بلنا هدي عليهم وأصوم قلنا إذا كان غنلا من خرج إلى مقات فادونه إلى مكة
يعبر في حكم من يؤمن أهل ذلك الموضع في سقوط الهدى والأصوم عنه جاز
أيضا التمتع مكة حتى يحج في حكم أهل مكة في سقوط الهدى والأصوم عنه
فظهر ما نص هذا القول الثالث سواء في ذلك في تلك الحال أو خرج إلى مكان
مشرق الصلاة سقط عنه الهدى والأصوم من قبل هذا ولا دليل على صحة
هذا القول أصلا فإن قالوا لا يحج كافرا بل الحج فلتا في كان كافرا ما لا دليل
سنة مستطال للهدى والأصم الذين روي في حديثه عليه هاتفا
في هذا الدعوى ولا سبيل إلى ذلك ولا دليل على ذلك في الحق فسق
قال أبو محمد من هذا الخبر الذي ذكرنا غلط أبو حنيفة وأصحابه
في إباحة الحج الذي ساقا لمداني في إباحة إجماع حتى يعنى حجة
قال أبو محمد ولا يحج لغيره من غير أن يكون له عتق وإن كان قال

مش
انه

b.
re

۴۳

في اوله منع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع في العمرة الى الحج فانه
 قيل في هذه الكلمة صفة على النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ان عليه السلام بدأ فاهل بالحق
 ثم اهل بالحج فذكر صفة القرآن وهكذا صرح في كتاب الاختيار من رواية البراء وعائشة
 وحفصة اهل المؤمنين والسنن وغيرهم ان عليه السلام كان قارنا فصرح ان الذين
 لهم عليه السلام اذا هدا بان لا يخلوا بها كانوا فافهموا وهكذا اوردت عائشة ذلك
 امة عنها ان عليه السلام امر من معه الهدى بان يبل مع عزة فعدا حتى جمع عليهم
 وبالله تعالى التوفيق فان قال قائل فليدفع الاجماع على ان من منع بالحق الحج
 فانه حجة غاشية لا يحج في عام بل في الان حج لم يخرج عنها انه يمنع عليه الهدى والعمرة
 واحلفوا فيه اذا اهل هجره قبل استراجه واذا خرجت عترة وجميع من كانه استمع
 هوام لا فيجب ان يهلل الهدى والصوم الى من اجمع على ان يلبس به حكم الممنوع فلما هذا
 خطا في ما اجمع الناس قط على ما علمه وقد روي عن ابن عباس ان الممنوع هو الممنوع
 لا من حج بعد ان اعتمر ولا معنى لراعاة الاجماع مع ذروها في ذلك صلى الله عليه وسلم
 لأن في القول في هذا الجواب مخالفة وامر به عليه السلام ما لم يجمع الناس عليه وهذا
 عين لما علمنا فانما تارة الناس رد ذلك الى ما اقرض الله تعالى عليه السرد
 اليه من القرآن والسنة ولا تراجم اجماعا عليه في وجود بيان السنة في احد
 اقوال المشركين وبالله تعالى التوفيق في قولنا لا يجب الوقوف
 بالهدى في حق من وقف بها فاستحسنوا في ذلك ما كانا ومن قبله فلا يحرم
 من الهدى في حق من يتابع في الحزم الى ان يوقف به مرة ولا بد والاعلان في ان كان واجبا
 فان كان قطوعا فلم يوقف به مرة فانه يتوكل ولا يدور ويحذر ان يخرج من حاله فيمنع
 الهدى في الحزم اذ هو وان لم يوقف به مرة والاصل والبر والعزم
 عندهم سواء على ذلك في وقال النبي لا يكون هديا الا ما استمر وقلة وقف به
 مرة وقال ابو حنيفة وسفيان في الشافعي ان يسلط به لا معنى للمنع به بالهدى
 سواء اجمع في الحزم او في الجبل ان عرف فانه لم يعرف فلهذا قال
 ابو حنيفة ما قولك في ذلك فانه قلنا من اهل البيت ولا منع ولا يعرف له وجهها
 اصلا لا من منعه الا من رآه سبيته ولا من قول سفيان ولا في رواية ولا من

الهدى

راى له بعضي ان كان قول المثلث فانه يحج له باربعه من طريق الحج من ارض
 واسر ابل من بؤس قال حج عن عطا وقال اسر ابل عن بؤس اني فاختاره ما وس
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عرف بالهدى ان قال ابو حنيفة هذا من سبلان
 ولا حجة في ذلك ثم ان الحجج واسر ابل وثور اكلم منعنا ثم اوصى لم يكن فيه حجة بل هذا
 فعل الامر ولا حجة فيه لما لك لا بشرط شرط في هذا الممنوع اني وهدى النبي
 صلى الله عليه وسلم انما سبي من المدينة بلا خلاف واما ان لا يجب التوقف في
 فاما ادخل من الحلال وحج لعل المثلث انما باربعه من طريق سجد من منصور عليه
 ابن بؤس عبد الله هرايز عن عن نافع عن ابن عمر قال هدي الى ما نكده وسبق
 ووقف بغيره ان ومن طريق سبلان من هجره عن ابوب عن نافع عن ابن عمر
 قال كل هدي لم يشتر وتقدمه فاحضر به من هجره فليس يذبح انما يذبح في
 قال ابو حنيفة لا يحج له بعد لان لا يرى الترك للتقدم ولا يشترط ان يكون
 ان يكون هديا قال ابو حنيفة لا يحج له بعد لان لا يرى الترك للتقدم ولا يشترط ان يكون
 الله عليه وسلم وقد خالفنا في حرمه هذا خبر من الصحابة كما روي عن جعفر بن محمد
 ابن منصور عن عيسى بن مونس عن ابراهيم بن عبد الله عن عطاء عن ابن عباس قال
 ان شئت فقول بالهدى وان شئت فلا تعرف به انما احث الناس السبلان فحاشا
 السوق ان وعن سعد بن منصور عن عيسى بن مونس عن ابراهيم بن عبد الله قال
 دعا اسود مولا له فامر ان يحرقه بما قالت له عائشة فقال نعم سالت كما تشاءم
 المؤمنين هل احرق بالهدى فعالت لا عليك ان لا تعرف به ان وعن عطاء وطاوس
 لا تعرف ان لا تعرف به ان وعن ابن الحنفية انه امر بغيره ان اذا ادخل من الحلال
 وعن سعد بن جبر انه لم يره هذا الا ما عرف به من اهل البيت خاصة ان
 قال ابو حنيفة ما قولك في ذلك فانه قلنا من اهل البيت ولا منع ولا يعرف له وجهها
 ولا يجب انما اوجب الله تعالى في احدها ولا يجب ان يذبح ذلك انما لا يشترط
 الحج انما لم ينس الناس الا ابل وبالله تعالى التوفيق في ما قولنا والهدى عليل
 النازع من الهدى الذي مكافئ مع نفسه قبل ان يحرم وهو هدي قطوع سواء اكل
 كان وغيره في انما نكده والتمس في انما نكده والتمس في انما نكده والتمس في انما نكده

الهدى

منها في قوم من الصوم منه ان لم يجد هديا وليس على المك من هدي ولا صوم ان تترك
كل ما في عليه في التمتع وقال مالك لم اسع قط ان يكافرن في وقال ابو حنيفة ان
يتم المك فلا شيء عليه ولا هدي ولا صوم وان تترك فحليم هدي ولا بد لا يجز ان اخرج
من الصوم وحده هديا ولم يجد ولا يحسن له ان ياكل منه شيئا قالوا المك عند من كان
ساكنة في احد المداين كادوا الى مكة قال فان لم يمت من مواساكن فيها او المداينة
او من فحليم هدي ولا ان ياكل منه قال لم يجد صوم بلته ايام في الحج وسبع اذ
يخرج قال ابو محمد انما قول ابنه حنيفة فيه وجوه حجة من الخطا اولها انه
يعتبر لا يخرج من احد فليكون ان يدرى من كان المك في بين منعه ونسوته
بين فزان على المك وبين منعه فلا برهان وانما كانت تعترض الصوم من هدي
غير المك في منعه من اخره من الصوم من هدي المك كل ذلك راي فاسيد لا
سلك له فيه ولا دليل على ان لا ان المك اذا تفرق فهو اخذ في اساقه قلنا
يكون ما اذا تفرق من جهة ثم ان من دخل في اساقه لم يجد له في الجوع من هدي صوما
وهذا ما ان الصبي يحرم ما اذا دخل في اساقه واستد اثم وقد عارض لسبقنا
من يدين صوما كما في اطعاما وجبة في اى ذلك شأن وهذا الحصر غير
واحد في اساقه بل ما جود محذور ولم يعرض احد هدي صوما ولا اطعاما فلي
هذا الضابط والخط في من الصوم وحله بشرع الشرايع الفاسدية فيه
فانها قال في عن من اذا تمتع بمودة اخذ في اساقه وطهين او غير ذلك في اخذ في اخذ
لا بد من احد فان كان في اخذ في اساقه فلم ياكلوا عليه هديا كاذي جعلوا
في البذر ان عليه وان كان لم يسل في اساقه في اساقه فزاس وجب ان يدخل اذا تفرق بين
اساقه فليقما يات به المهرور ان اكثر من هذا واما نحن فليس المك لا غيره
ميسر في فزان واما منعه بلنا بحسبان في كل ذلك في حساب ان ليس ولا صوت
فستطو قول ابنه حنيفة اعظم من انصه وقسا في واما مالك والشافعي فاني
في اساقه القرآن على المنع في المك وغيره قال ابو محمد ان من كل خطا في لوت ان
البا سريضا كان هذا منه عيب الخطا لانه لا يشبه بين الفزان والمنع لان المنع
يجعل من عذبه في حرم احواله ولا يجوز ان يترك عذبه وحنه احواله وايف فان

العارف

العارف عنهما وعندهما بطرف ابو طواغا واحدا ولا يسع في اساقه واحدا والمنع
يكون طواغين ويسعى سعيين وايضا فان الفان لا بد له من عمل الحج مع عذبه
والمنع ان لم يرد ان الحج لم يرد ان الحج والبا سريضا كان هذا منه عيب الخطا
سرا حكيما ولا على جميع بين الفزان والمنع فان قالوا العلة في ذلك هي اساقه
احد السمرين فلما هذه حجة موضوعة لا دليل على حجة حنيفة ونداريا في طواغينها
مراوا فزب ذلك ان من اكرم وعمل عذبه في اخرهم من صان واصل هلال
سواء في احواله منها في اقام مكة ولم يرح حتى حج من عامه ذلك فلا هدي عليه
عندهما لا صوم وقد استدل السمرين وكذلك من قصد الى ما دون السمرين واخذ
العام في حجة فلما صار هناك وهو لم يرد حجة عذبه في العدة فاجتهد من
السمرين في اخرهم من صان ثم اقام حتى حج من عامه فلا هدي عليه ولا صوم
حذرها وهو قد استدل السمرين من حجة سفر الحج وسفر الحجبة ثم يقولان في
احرم بعدا لبا عذبه في طواغين هلال استول فاعتمر في حرج الى البوا على ايل من
يريد من المدينة عند ان في اوال مدينة الفسطاط وهو من اهل الاسكندرية
عند مالك ثم حج من عامه فحليم هدي في الصوم وهو لم يستطع سفر اهلها فليكن
في هذه العلة التي لا علة في ذلك منها ولا اطلاق والله تعالى التوفيق
والحسب بعض اهل المعرفة عن يدي الهدي في القرآن باز قال قد صرح بعض
ازادوا فاص وعلمنا طالب وعاشه ام المؤمنين وعمران من الحسين وعبد
الدين عمر انهم سمو القرآن منقحا وهم الحق في اللغة فاذا القرآن منع فالهدي فيه
والصوم ببعض القرآن في اعجاب ذلك في المنع **قال** ابو محمد
لا يحلف هولا ولا عزم من ليدعني في ان عذبا لم يجر عذبه معاه على غير
عذبا لم يجره ففقط في حج من عامه با هلال آخر مبتدا فاود ذلك لك فليزجوع
اليه هو بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم وحيث ان كل ما يجمع في اهلها
علا من عامه ان نظرا في ذلك فوجدنا الحديث الذي ذكرنا قبل من رواته البخاري
عن يحيى عن بكر عن اللث عن عيسى بن جابر عن الزهرى عن ابن عبد الله بن
عمر عن ابن سب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل بالحدة في اهل الحج فمتنع ان س

كانه عبد الله بن جلاس عن ابنه عن عاتق انها اهدت بحقة فعدت ولم يزل يبيت
 حتى ماتت فتسكن الناس كلهم وقد اهدت بالبحر فقال لها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يومئذ فيقول طوافك بحملك وعزتك قالت نعمت يا رسول الله
 انك اكلت الى السبع فاعترت بعد الحج ان ومن طوفت مسلمة حتى جسر الجواد
 كاذب الحجاب حتى ابراهيم بن نافع حدثني عبد الله بن نافع عني عن جده عن عاتق
 المرسلة قال ما كانت يمين فطهرت فمرته فقال لارسل الله صلى الله عليه وسلم
 بن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمدينة عن حمك وعزتك ومن طوفت مسلمة ما
 اليك عن ابنه عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليه من بني ثعلبة قال ما شئت ففعلت
 كل الناس في الحلال والحرام والى الله والى الله والى الله والى الله والى الله
 صلى الله عليه وسلم ان هذا امر كبير عليه ثبات ادم فاعطى له ما اكل ففعلت
 المواقف حقا واطاف بالكعبة ومن اهدى والمره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قد حلت من حجاب وعزتك حجابا ومن طوفت احد من شعيب اخبرني محمد بن عبد الرحمن
 ابن ابي عمير اخبرني انما كانا جدهم ان ابن شهاب وهشام بن عروة حدثنا عن عروة
 عن جده قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فعدنا
 مكة فطاف العير اهلها بالعمرة بالبيت ومن اهدى والمره لم يزلوا طوافا افا
 بعد ان اخرجوا من بين يديهم واما الذين كانوا احبوا الحج والعمرة فانما طافوا طوافا
 ابن جابر بن انس بن محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن ابي طالب عن جده
 ابن جابر بن محمد بن جابر بن محمد بن جابر بن محمد بن جابر بن محمد بن جابر
 هو عبد الله بن جابر بن محمد بن جابر بن محمد بن جابر بن محمد بن جابر بن محمد بن جابر
 صلى الله عليه وسلم من من بين الحج والعمرة فليطوف لها طوافا واحدا وسجدا واحدا
 فعدت انما مشوا منه فطافوا فوجب العلم الضروري ان ومن طوفت عبد الله بن جابر
 ابن جابر بن محمد بن جابر بن محمد بن جابر بن محمد بن جابر بن محمد بن جابر
 طوفت من بين من جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده
 الاول بين الصفا والمره يعني الثمان سنين والحج والعمره ان ومن طوفت سفيان الثوري

عن

عن مسلم بن الحجاج قال قال حلف باطا وسماط اهدت احدا من اصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بحجته وعمرته الطواف بالبيت والعمرة ان ومن طوفت جده عن جده عن جده عن جده
 عطف عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده
 العراقي ان ومن طوفت هاشم بن ابي اسحق عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده
 الله قال لاهلك ما حج والعمرة جدي فطفت لها طوافا واحدا وكنت جده عن جده عن جده
 الذي في الجبل الحرام وهو نزل محمد بن سيرين والسنن المصنفين وسعيد بن جبير وعطاء
 وطوس وعجاء وسالم بن عبد الله بن عمر وعبد الله بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر
 والث في اهل من جليل والعمرة وانه ثور دواود واحبهم من وقال طوافه بل طوف
 طوافين وسقي حسين بن كادوب من طوفت حاضرا من جده عن جده عن جده عن جده عن جده
 الحق ان الصلي بن عبد قيس بن الحسن والحج فطاف لها طوافا وسقي حسين بن جابر
 واهدي واحب ذلك من طوفت فطاف فطاف فطاف فطاف فطاف فطاف فطاف فطاف فطاف
 عبد الرزاق بن عبد بن كثر وباسين الزيات قال باسين عن زجل عن ابن ابي عمير قال
 عدا عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده
 والعمرة فطاف بالبيت وسقي بن الصفا والمره وسقي بن جده عن جده عن جده عن جده
 بالبيت سحبا وسقي بن الصفا والمره وسقي بن جده عن جده عن جده عن جده عن جده
 الله عليه وسلم ان ومن طوفت عبد الله بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر
 انما في ليل ان النبي صلى الله عليه وسلم حج بين الحج والعمرة فطاف لها طوافا وسقي
 محمد بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر
 عدا عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده
 ابنه عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده
 مسعود بن بكر بن عطاء بن جابر عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده عن جده
 ابن عميرة وروى في ذلك ان ومن طوفت ابن سحان عن جده عن جده عن جده عن جده
 والرجل السلي والرجل الحدي وعبد الله بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر
 وان شير بن جابر عن عاتق قال يطوف القار طوافين وسقي بن جده عن جده عن جده
 منصور بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر

فعلية دم في وعاء من عسل ايضا عليه وعليه برون في وروية عن عبادته لم الموتر
لا هديا على الحصر في وقال ابو جندب ان وطى قبل عرفة فادى بها جميعا ذلك
وعليه حج فابل وهدية بحري في ذلك شاة ولا ستر فان وطى بعد فونه فحج نسام
وعليه بدنة في قال ابو محمد فكان من العجيب بان اذا بطل حجه اجزاء هدي شاة
واذا لم يحج لم يحرم الهدية وهذا ليس مما روي عن احد فان علي بن ابي طالب
منه اختلاف عن ابن عباس في هذا روي عن ابن عباس رضي الله عنهما وليس
حجلا بعضهم اولى من بعض وهذا جبريل بن مطعم لم يوجب في ذلك هديا اصلا
ولا كراهة في الحج في قال ابو محمد قال الله عز وجل ان الله لا يعلم عمل المنفسد
في الخطايا كما يعلم العمل الصالح ولا يفسد بغيره ولا خلاف في شاة وحج فانه
تعالى صلى الله عليه وسلم انما هو صلى الله عليه وسلم في الحج انما
حجبة من ومن الزمة المأوى في ذلك الحج الناس في الزمة حج آخر فذكر الزمة فحج
وهذا خلاف امر رسول الله صلى الله عليه وسلم والعجيب انهم يروون انهم اجاب
بما من بهم وهم ما يختلفون في ان من اطل ملة انه انما دى عليه فلم الزموا
النادي على الحج وقد خالف ابو جندب ابن عباس وعمر بن الخطاب وروى عنهم
من الحديث في ذلك فحج حالف ابن عباس في ذلك فحج حله وانما هي سنة
من العبادات فحج حله في ذلك فحج حله في ذلك فحج حله في ذلك فحج حله في ذلك
التي هي سنة الله عليه وسلم ان دعاكم واحوا لكم على حرم فلا يجوز ان يوجب هدي
بغير تران ولا يحد من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان روي من طريق
عبد الله بن عباس بن شيبان وطى امراته ومحمد بن ابي حنيفة وعمر بن الخطاب
قابل وبدنه فلم يربا عليه المأوى في عمل الحج في وروى عن فائدة انها رجعت
الى حرمها بعين الشاة في سلمان بن عمار في وروى عن هدي هدي وروى
المسلم بن حنبل في طواف الاضحية قال عليه حج فابل ولم يذكر هديا اصلا في
وقال مالك ان وطى قبل في الحج فابل قال عليه حج فابل ولم يذكر هديا اصلا في
كما انها قال وطى بعد ربي الحج فابل قال عليه حج فابل ولم يذكر هديا اصلا في
فيحجزة فان لم يجد فاشاة فان لم يجد صيام المنع فكانا في حجاب العرة هديا

عجبا

عجبا لا يربى معناه وكذلك فتنسبه الهدى وتسببه وقت الوطى ولا يعرف
هذا عن احمد بن الحنبل رضي الله عنه في وقال الشافعي ان وطى ما بين ان يحرم الجا
ان يرمى حجة العقبة فسد حجه وعليه برون فان لم يجد بدنه فهدية فان لم يجد بدنه
فسم من الغنم فان لم يجد فبنت البهائم بكرة وان لم يجد فبنت طحاما فان لم يجد فبنت
مدان فان لم يجد فبنت صام فان لم يجد فبنت صام فان لم يجد فبنت صام فان لم يجد فبنت صام
بدنه فكان هذا ايضا فان لم يجد فبنت صام فان لم يجد فبنت صام فان لم يجد فبنت صام
يو حذ هذا عن احمد بن الحنبل اصلا وروى في الترمذي في **مسألة**
ومن اخطا في رونه الهلال في الحج فوجب عليه في اليوم العاشر وهو نطقه العاشر
ووقت من ذلك الميلة الحادنة عشر وهو نطقه العاشر في الحج فوجب عليه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق ان الوقت في يومه لا يكون الا في اليوم
التاسع من ذي الحجة او الميلة العاشر منها وانما اوجب عليه السلام الوقت في
ليلته ما كانا فصح ان كل من وقت بها اجزاء ما لم يفت في وقت لا يحلف لسانه في
انه لا يحرم فيه وقد سئل الاجماع وقد سئل الاجماع من الصغير والكبير الخائف
والسائل ان يروى في وقتها قبل الزوال من اليوم التاسع من ذي الحجة او بعد طلوع
الفجر من الميلة الحادنة عشر من ذي الحجة فلا حج له وكذلك ان وقت بها بعد طلوع الفجر
من الميلة العاشر وهو نطقه العاشر في الحج فوجب عليه السلام في
مسألة فان حج عنه بعلم او بحجها وان هذا هو اليوم التاسع من
التاسع لم يرد المروية فوجب انما اليوم الثاني من نطقه عليه الوقت في اليوم
الذي حج عنه انه التاسع والاعظم ما طملا لا ذكرنا في وروى من طريق عبد الله بن
عن سفيان الثوري عن عمر بن محمد قال سئل عن رجل راوا هلالا في الحج فذهب بهم
سالم الى ابن هاشم وهو امير الحج فلم ينطقه فوقف سالم به في وقتها فذهب
ثم ذبح فلما كان في اليوم الثاني وقت سح التاسع في **مسألة** ومن حج
عليه في احرامه او حج بعد احرامه في عتقه فاحرامه صحيح وكذلك لو اعتمر عليه
او حج بعد ان وقت نطقه في ووطى عتقه او بعد ان اذ في شيا من الصلاة في وقت
مع الامام فحج تمام فان لم يطقوا الجنب لا يطلون ولا يندم اصلا ولا جابة لك نصرا مثلا

نار

زائدة

وهذا المحرم مؤلّا بالملك الذي فيه تعدد فلا يصيد فلم يأت بالحرام المأمور له على
به وإنما قال الله تعالى قال الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا ريث ولا
صوف ولا جلال في الحج ولا خلاف أن تعدد مثل الصيد في المحرم فسوف ومن
سوف في الحج كما في من الحج كما في الحج في ربيع من طهر من سعيه في سائر الحج ومن
أبوهم من يحتاج ما عبد الوارث من سعيه السور في سعيه عن سعيه قال من مثل
صياحه من سعيه بطل حجّه وعليه الهدي والعزم من بعضه بأن قال الله تعالى يقول
أصلوا الصيد وانتم حرم فحرم حرمًا قال أبو محمد وهذا أقدم منهم عظيم على سعيه
تعالى فبطل سعيه قط وأما سعيه الذي في حرمًا قبل مثل الصيد وبها هم إذا كانوا حرمًا
عن مثل الصيد ومما ساء الله تعالى قط بعد مثل الصيد حرمًا فبطل سعيه
لأنه يجر إلى الكذب على الله تعالى في حرمًا وقد قال تعالى فلا ريث ولا صوف ولا جلال
في الحج فثبت الحج وبقي فيه حرم الريث فبطل من على هذا أن يبطلوا الحج بالحج الذي
هو الريث وهذه كانت قبله ولا فرق وإنما جعله تعالى في الحج لم يردوا ولا فسدت
وقال بعضهم قد روي عن علي بن السلام في المتبع كذا وكذا غير أن حرمًا بطل فثبت
أن بطله الباطل بل قد روي عن علي بن السلام أن حرمًا قد بطل بقوله عليه السلام من مثل
حلاله عليه أمرًا لا يرد وأثبت فلم يثبت عليه السلام قط أن حرمًا لم يبطل ولا
ذلك بل على ذلك وبالله تعالى التوفيق **مسألة** قال أبو محمد وكل
صوف في غيره الحج ذكرا لأحرامه فتد بطل حرمًا وحجّه وعمرته لقول الله تعالى
فلا ريث ولا صوف ولا جلال في الحج فثبت أن من تعدد النسق ذكرا حجّه أو عمرته
فلم يحج كما أسره وقد أحضر عليه السلام أن العزم دخل في الحج لا يوم القيمة وقال
عليه السلام من حج على النبي عليه أمرًا لم يرد ومن حج على الدنيا إن المنة ردت
كما لمونا فاطموا الحج في لوث ولم يطلوا بالنسوق وأجبت من هذا أن يا حنيفة
قال من وطئ حرمًا سابع غير عام ولا ذكر لا يحرم أمرًا الفلح الحج العنة
فقال له وطئ مثل المحرم لوبعده فتد بطل حجّه فلو تعدد الباطلة يذكر وأن بلاط
به فذكرنا بحرامه فثبت تأم وأحرامه مبرور عاف لهذا القول عدد الرملة والحصى الذرا
فان قالوا إنما يبطل الحرام بان يلقى ما حرم في حال المحرم فتخطوا بما حرم هو حرام قبل المحرم

وفي

وهذا المحرم وبعد المحرم فلما وعزم هذا المتسبب الناس سالتكم ولا حجة لكم
فيه وإنما يبطلون الصلاة بكل عمل يحرم قبله وفيها ولا حجة كما يبطلونها ما حرم
فيها فقط وقد تنصت هذا الأصل الناس فلم يبطلوا المحرم بعد من يحرم فيه ما
هو حلال فيه وبعد هذا فبطل هذا المتسبب الناس فالتسبب الذي سئتموه
اليوم عنكم والله تعالى قد أكره وحسنه بغيره المفسون فيه كما حرم بغيره لوث
فيه ولا فرق في أخيرا حجرت الحسن من الوارث الذي عبد الرحمن من عمره
ابن الحسن عمر بن أبي سعيد بن الأخر من عبد بن عثمان بن جعفر بن يحيى بن الحسين
محمد بن عبد الله بن بكر بن أحمد بن إسحق بن عبد السلام بن عبد الله بن جابر بن أحمد بن
عمر بن عبد الله بن جابر بن أحمد بن الحسين بن علي بن عبد الله بن جابر بن أحمد بن
جيت بن مصيبة فثبت لها حكم فانه لا حج لمن سلكه وقد ذكرنا رواته أحسن
شعب عن زوج بن حسب التومسي بن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الذي
أحرم في حبه أن يحرم أحرامًا قال أبو محمد وليس له أن يحرم إلا ما يحرم
أحد من العبادات وصلى الله عليهم أن لا ينسوق لا يبطل المحرم والماتق مسوق بغير ذلك
لأحرامه فانه لا يبطل ذلك لأحرامه بل لم يفسد ذلك لأحرامه ولا في ما يحرم
بغيره كما أمرهم فثبت ما بطله تعالى في التوفيق **مسألة** والحداد
ثمان قسم في واجب وحق وقسم في باطل فالذي في الحق والعتبة المحرم
قال تعالى ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن
ومن جادل فطلب حجة له فتد دعائي سبيل ربه تعالى وسعي في اظهار الحق والمنع
من الباطل وهكذا كل من جادل في حق لغيره أو لله تعالى والحوال بالباطل ومنع
الباطل عنكم ذكرا لأحرامه يبطل لأحرامه والحج لله تعالى فلا ريث ولا صوف
ولا جلال في الحج وبالله تعالى التوفيق **مسألة** ومن لم يلبس
شيئ من حبه أو عمرته فبطل حجّه وعمرته فان لبس ولو مرة واحدة أجزاءه والاستنكار
أفضل فلو لبس ولم يرفع صوته فلاحج له ولا حجة لأمر جبريل رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا قموا على أنفسكم وما لكم
بأن لا تلبسوا أصواتهم باللبسية فمن لم يلبس أصلا أو لبس ولم يرفع صوته وهو قادر على ذلك فلم يحج ولا عمره كما لم

لا

المستشفى
الذي هو
الذي هو

قول سعيد بن جبير ان السهم من ان ليس على المرمي مثل الصيد خطأ وسعد التمران
 والتميم بن جبير جازان ومن لم يتردد في دبر عن ارباب الصحابة عن جابر بن
 قتاد بن الربيع عن جابر بن عبد الله قال قال الله تعالى وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 وعطاء بن جابر عن جابر بن عبد الله قال قال الله تعالى وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو قول ابن جابر بن عبد الله قال قال الله تعالى وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 قتاد بن الربيع وعطاء بن جابر قال قال الله تعالى وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 ابن جبير وسعد التمران وسعد بن جبير والشعبي قال قال الله تعالى وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 المبرور اليه عند الشك وهو ما قرئ في نسخة ثالثة في كتب عن جابر بن الربيع الى الله
 تعالى ورسوله عليه السلام وسعد بن جبير قال قال الله تعالى وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 خطأ فقتل عليه قتاد بن الربيع خطأ قال ابن جبير هذا في س والصيد على ما طر
 لم يكن في هذا من عيب الباطل وكانوا البتة قد فارقوا حكم الله في قوله
 هذا انما يكون خطأ فلا من اصل الذبيحة لا يكونون فيه ان يخرج عن حكم الله فصار
 محمولاً على الله تعالى في الاصل ان لا شيء على الناس والمخيط يخرج عنهم ايجاب
 الكفارة والذبيحة على قتاد بن الربيع خطأ عن اصله في جبه ان الله تعالى عليه وايضا فانهم
 مستثنون من ان لا يذبحوا حكم الله تعالى في ما رووه عن قتاد بن الربيع على الاصل في جبه ان ايجاب
 الكفارة عليها وعلى الصيد اشبه بالذبيحة من قتاد بن الربيع من قتاد بن الربيع
 قتل حرم بل لم يزل حراماً عند ابن جبير وسعد بن جبير ولعله على ما سلم وامر
 الرطب وسعد بن الربيع فكانا سائلين عنهما في ما رووه عن قتاد بن الربيع هذه العلة
 في خطأ ما رووه عن قتاد بن الربيع خطأ على ما لا يشبه في واما ما رووه عن قتاد بن الربيع
 فان الحسنين من اصل ان الكفارات لا يجوز ان توجب بالناس ثم اوجبها
 بها بالناس في واما ما رووه عن الحسنين في ما رووه عن قتاد بن الربيع
 في الخطأ مثل الذي في وجوب الكفارة في قتل الصيد على قتاد بن الربيع
 المومن عدا وهذا ما رووه عن قتاد بن الربيع في قتل الصيد على قتاد بن الربيع
 المومن عدا في ما رووه عن قتاد بن الربيع في قتل الصيد على قتاد بن الربيع

شكر
شكر

هذا

والله اعلم
والله اعلم

والشاذليون فترتوا من الناس فيها بطلان الصلاة ومن الناس وكذا في الصيد
 وسادوا ههنا من الناس القامد وهذا الصلابة شديد وقالوا ليس خصمونا لله
 تعالى في المتعة بايجاب الكفارة عليه فيوجب ان لا يخطئ في الصلاة في قوله تعالى
 في قوله ومن وادنا منهم من النصوص في ابطال القول بدليل الخطاب ان قال
 ابو جبير وهذا اجل سدد من هذا الدليل لا سيما في ابطال القول بدليل الخطاب
 لم يوجب القول بالصيد بل ابطال ما جازا والناس هو ان حكم المصير عن جهم
 المصير عليه ودليل الخطاب هو ان حكم المصير عن خلاف المصير عليه في واما
 هم فتا ولو اهاننا ما شأنا في حكم المصير عن حكم المصير عليه ومن يمكن على خلاف
 حكمه اخذ بدليل الخطاب وكذا واحد من هذين يمكن مفاد لاخر واما نحن فلا نعرب
 القوان في السنة ونوقف امر المصير عن فلاح حكمه لم يحتمل المصير واعلم احسن
 خلاف حكم المصير في ان يطلب حكمه بغير حرم لا بد من وجوده ولم يزل قطعهما
 انما لم يزل الله تعالى في الجواب الجزا او الكفارة على قتاد بن الربيع ان يكون الخطأ
 خطأ في دفع الله ان يقول هذا لكن فلما ليس في هذه الجزا المصير وحده وليس
 فيه ولا الخطأ ما يجاب حراً عليه ولا ما ساقط عنه فوجب طلب حله في فعله
 او ليس حكم كل شيء موحوداً في واحدة واحدة وهذا هو الذي لا يعتدل احسنوا اذا
 وجدت حكمه حكمكم به اما هو انما لهذا الحكم الجزا واما ما قلنا له ففعلنا فوجدنا الله
 تعالى قد استفظ الجواب على الخطأ في وحده رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قد قال ان داسكم وامر الله عليكم جرم او انه قد عفا عن الخطأ والنسيان وذنم تعالى
 من شئ من الدن ما لم ياذن به فوجب بهذه النصوص المرمي فالتصيد خطأ في
 ما ساقط احرامه شرح صوم واخر امته هدى او اطعام اصلاً فظهر فيه ارجحاً جهم
 ولله الحمد واحسن الباطل بان ما كان مشكلاً اموا الله الناس بل في ما بالخطأ
 والعدو وكان الصيد ملك لله تعالى واجب ما فيه بالعدو والخطأ قال
 ابو جبير وهذا في ما ساقط الدن كليم باطل لم يزل في الدن كل حنكاً كان هذا
 من عيب الباطل وكانوا البتة قد اخطوا في ما امكنه خطأ فان الله عز وجل
 فرق بين حكم ما اصيب من اموال الناس وبين حكم ما اصيب من الصيد في

تفہیم

No

الخطا والاسباب ما فيه الاطعام فتجد ما فيه ارميا فيه مضمونا وهي اربع
واضح فخط الاطعام في وطى الوصول في ما ذكرنا من ارجاء الاطعام في الظاهر والاطعام
في كلفة الابناء والاطعام في اخلاق الراش للبر في اللحم قبل عمله والله تعالى اعلم
والقول في الصيام قالوا المشقة عظيمة ذلك ان تضع في السبيل المنة الذي يترك
به البدن في حال عدمه وكما لا يصيد في هذه المنة اعمد كذا طبعه في ذلك يعلم
صيا ما ويكون عدله اصلا كما ذكرنا في اواسين فمده من في قيم الصية طاعتا
مراى عدل ذلك صيا ما لم يوحى على الصية وانما ارجب على صيته وليس هذا
في الاية فيقول القول به ثم فيستبين في حال منتهى الدين حرام او طاعتا كما في الاية
فقوم وقد عثفت قيم النوى والفسق والغنى في تأني عدم ام اي تنبه ام اي شاة
وهذه الزام محصل بلايه انهم فيقولون الصيام فيقومه لحياء فيقوموا
قالوا اسروا فلما هو عندهم حينئذ منتهى ولا منه للمنة في هو ايضا منكم فقلت
بلايه ان وانما هو يقوم حقا قلنا ما به انكم على ذلك ومنه حيا يحسن فيكون
حار وحسن يرغب فيه الملوك حيا فخالوا به فاذا في امركم كذا رتبة في سنة
اي المواضع يقوم فان قالوا احبب اصيب فلما فان اصيب بلايه لا منه لحياء
اصلا وكل ما قالوه فيلا دليل في قالوا **فان** اوجهي واختلفت
الاشياء فمنها في مواضع احبب الصيام فيقوم هذا ايجاز السبب واوجهي لا
الهدى فانما في كلفة الاطعام في ايام كذا في الصيام هو ريث هذا من طريق سعيد بن
قصور واخرج ابن عبد الحكم عن سعيد بن جابر عن الحكم بن عتيبة عن منيع عن ابي
عيسى قالوا ارجع الصيام فان كان عندك جزاء في فان لم يكن عندك
جزاء في جزاء في ايام في قومته الدوام طاعتا فقام مكان كل نصف طاعة يومها
وانما حبل الطعام للامان اذا وجد الطعام وجدا جزاء في ورويت ايضا عن
ابو هبيرة السخري وعطاء بن رباح عن عمار بن مهران وهو قول زفر وسفيان الثوري
ووسيان من طريق عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن ابي عمار عن مجاهد عن ابن
عيسى عن كل في طاعة في ايام او هو غيره وكذا في قول محمد بن ابي الاصول في
وروي الجيسر ابن عطاء ومجاهد ابراهيم التيمي والزهري في قوله وهو قوله

جنته وماله والثمن في احد واسد سلبان واذا سارع الناس الى جمع
القران وحكم القرآن المحمدي والذين كان منهم من قاس فانما الصبي حطاً على العبد
في الجاهلية الكثرة او على ما كان الخطان معقوداً على قنطرة العتق فحطت
على الذين سب كرامة القرآن في السب والافتراء فاستأنف الحكم
فانما لو انما كان من طوائف الحكم وحكمنا حكم بومها وانظر الى الحكم
من معنى وانما كان انما دليل والحسن بن حمي والنوري قالوا له من استأنف
حكم حكيم في اختلافه فقال ما كان الخيار الى الحكم عليه لا الى الحكمين وتقول لما
ما حكى على هذا الطعام او له من انشاؤا الخبز انشا وقال ما من ايد الخبز وشيئا للنوري
والحسن بن حمي في الجارية في ذلك الى الحكمين عليه وقال مالك لا يجوز
الحكمين ان يحكما بين حكم من حكمي ان كان حكم اليمين اكثر من حكم من حكمي نعم
حكم اليمين وان كان حكم الحكم اقل من حكم من حكمي نعم وقال ابو حنيفة
والشافعي ابو سليمان الاستأنف الحكم اليمين في وقال الشافعي و ابو سليمان انما
هو حكم به بالسيف لا يجوز تجاوزه قال ابو حنيفة والله تعالى واجب
ما حكم به في ذلك فوالله ما نأخذ لك احداً من السلفي فتد او جيت الله تعالى
في الطاعة على حكم به فاستأنف حكمي احدهما حتى لا ياتي له بوجه قران ولا سنة
والاجماع فتقول فانه فاسد لا فائدة في اصلا فتقول مالك ان الخيار الى الحكمين عليه
في خطا مكر او في وجب حكم حكيم لا يجب طاعة غيره كما هو ما جعل الله تعالى في
الحكم بكون ذلك فلا سداً فان بوجهها حكمين من المروحين فلم يجعل الله
تعالى في خطا اليها فزفة ولا اعتبار غرامة وانما جعل تعالى اليها اصلاح بينهما فقط
وهي انما هي من ذكرنا واما الحكم في الطعام او الصوم وهذا خطأ لان الله
تعالى لم يوجب الحكم في ذلك الا في الميزان ما كسدي فقط هذا هو نص الآية في التاويل
هذا قد خالف ما عاين عابدين كوكبر في السلفي فيصوم ليلها وجر من الحكمين
في الطعام والصوم من فرض في وميت مفدا والطعام والصوم فرض من
عابدين كادكر انما ان تقوم الميزان فيصوم درهم في يتم الدرهم طعاماً وصوم درهم
كل فرض صاع درهما وعن ابن عمر انهما اذ ذاك وكلامهما في صومهما فدل على ان

الاطعام

الاطعام يكون لكل مسكين نصف صاع في وعن ابن عباس في قول اخر وهو ان
فانما صاع او درهمين فبذلك من الميزان فان لم يجد اطعم فليمن سكران فان لم يجد صاع
فليمن يوماً والاطعام مدر فقط في فانما في الاطعمة فبذلك فان لم يجد اطعم
عنه من مسكين فان لم يجد صاع عنه من يومان فان لم يجد فبذلك فان لم يجد
فاطعم مسكينين فان لم يجد صاع فليمن درهمين فان لم يجد درهمين فليمن درهمين
عن احدهما من الصاعين فيصوم درهمين فيصوم درهمين فيصوم درهمين فيصوم درهمين
على ذلك يدرى فان لم يجد درهمين فيصوم درهمين فيصوم درهمين فيصوم درهمين
وسكان كل مسكين صاع يوم في وعن ابن عباس في قول اخر وهو ان
وعن عطاء بن رباح في قول اخر وهو ان كل مسكين فان وجد الطعام قبل ان يخرج
من الصوم اطعم في ووفيت عنه الصاع في كل نصف صاع صيام يوم في وعن حمزة
ابن مهران ان حكيم بدل كل مسكين يوماً وعنه ابي حنيفة وهو ما يروي عن
معوية قال اكر الصوم في ذلك واحد وعشرون يوماً في وعن حمزة بن جابر
ان قال الصوم في فدية الصبي من ليلة ايام الجمعة ايام واما في هذا
غير ما ذكرنا في وقال الليث لا تجوز في ذلك بالاصح سبعة يوماً في وقال
ابو حنيفة معونة الصبي درهم فيصاع به طعاماً فقط لكل مسكين نصف صاع من
بدر صاع من درهم او شعير او زبيب او قصبه بدل كل مسكين يوماً وهو قول الثوري
في قال مالك الامانة قال يطعم مدراماً وصوم بدل كل مسكين يوماً وهو قول الثوري
لا تعلم حق الحد فليمن درهمين او درهمين او درهمين او درهمين او درهمين او درهمين
وقال الشافعي فيصوم الحد الا الصبي درهمين ثم يعزم الدرهم طعاماً فقط مدراماً
او بصوم بدل كل مسكين يوماً في وقال ابو ثور الاطعام بلية اصح لست مسكينين لكل
مستكين نصف صاع والصيام ليلة ايام فقط قال ابو حنيفة
اما ابن عباس فيصوم ليلته اقله في ذلك وليس نصف درهمين وكله
خطاه ابو حنيفة وماله والثمن في وهم يعطون خلاف العاجب اذا وافق
عليهم لان في الصبي قوله النبي صلى الله عليه وسلم وهم لا يقولون به وفيه ان تقوم الميزان ولا يقول
ابو حنيفة ولا مالك به وفيه عنه وعن ابن عمر انهما اذ ذاك وكلامهما في صومهما فدل على ان

في الجبر ان انا
من ضعيف البر

[illegible]

والنصف

[illegible]

هذه الآية الكريمة ان همتك على ان لا تأكل من ثمره ولا تأكل من ثمره ولا تأكل من ثمره
لما يؤمنون همتك على ان لا تأكل من ثمره ولا تأكل من ثمره ولا تأكل من ثمره
حلال لحم صيده والكل لا تأكل من ثمره ولا تأكل من ثمره ولا تأكل من ثمره
محرم عليه صيده البر ما دنت حراما وقال تعالى وما تستوي العيران هذا عذب فوات سابع
شرا وهذا ما لا يحل الاكل وقال تعالى وما تأكل من ثمره ولا تأكل من ثمره ولا تأكل من ثمره
بجملته حتى لا يترك هذه الآية لكان صيده البر والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة
القناني محرم بالاحرام وما فيه تعالى التوفيق همتك على ان لا تأكل من ثمره ولا تأكل من ثمره
كما قال في ان ما يحرم من صيده البر والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة
ذكر كسوا في الجلب في حرم مكة ان حرم المدينة اما بهلال او حرم لقول الله تعالى
لا تأكلوا الصيد والجمرة وما فيه من علم منكم مستعدا فخرنا مثل ما نزل من الفهم في حرم مكة
مكة ان حرم المدينة فاسم حرم يقع عليه روي من طريقين انما يشبهه ما وقع عن الحسن
ابن علي قال سألته انما في حرم مكة صيد البر والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة
وسب وحينئذ روي في حرم مكة من كبار اصحابنا ما قاله وقد سمعنا ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم حرم ما بين مكة والمدينة وما بين مكة والمدينة وما بين مكة والمدينة
معرفة كرم مكة ان وقال ابو حنيفة ومالك والشافعية وهذا خطأ ذكرنا واجمع
من اصحابنا في حرم مكة من بين مكة والمدينة ان حرم مكة كان صيده والجمرة والجمرة
لم فيه ان حرم مكة والجمرة كان ذلك ان يكون من ثمره البر والجمرة والجمرة والجمرة
والشافعية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في حرم مكة وكان في حرم مكة
الله صلى الله عليه وسلم لم يمنع وهذا حرم مكة في حرم مكة كان في حرم مكة
في الحلال في حرم مكة حرم مكة على ما بين مكة والمدينة الله عز وجل
ومن بعد ذلك صيد البر والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة
الصيد في الحرم والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة
فيه اما مستوطنا في الحرم والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة
ولم يكن حرم مكة في حرم مكة والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة
عن ابن عباس في حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم اصبحت مكة فذكر كلاما في هذا الحرم
عز وجل من خلق السموات والارض ومن هو حرام من الله يوم الجمعة لا يصح شؤكم
واستغفر صيده وذكر الحديث ان من طهر من حرم مكة ابو بكر بن عباس في حرم مكة
ممن من حرم مكة عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
قال لا احرم ما بين يدي المدينة ان يطلع عنها هذا او يستلصقها ان من طهر من حرم مكة
بعد العز من حرم مكة الدار والدار والدار والدار والدار والدار والدار والدار
الدار والدار والدار والدار والدار والدار والدار والدار والدار والدار والدار
فان حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة
المدينة وان ذلك حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة
وبالله تعالى التوفيق ان روي عن عطاء بن رباح عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
الجمرة والله تعالى التوفيق في حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة
سواء في الحرم وفي حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة
مالك والشافعية وقال ابو حنيفة على الشافعية ان حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة
وهذا ما نحن فيه من قال ان حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة
صيام وهذا على كل واحد من قولين احدهما قال ابو حنيفة والله تعالى على ما نزل
الصيد وهو حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة
تعالى التوفيق ان روي عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
الحرم فاسألوا في حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة
التوفيق في حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة
فليس عليه الاجزاء والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة
الا حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة
قلنا صحت في حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة
بل كسبه واحرم من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة
الله عز وجل في حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة من حرم مكة
الجمرة والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة والجمرة

اجتمعوا بالبرية رسول الله صلى الله عليه وسلم كعب بن عجرة اخذاه سناتو الفيل على وجهه فامرهم بجلد راسه ولما انقضى قتلنا له هذا حتى ولست احكم في حلق الاراس
 انما نحن في قتل الفيل لم نقتل عليه التمام ان هذه القصة انما هي لقتل الفيل ومن قوله
 هذا كذب عليه ولما كانت الفيلة ليست من الصيد فالحاجز اولين كانت
 من الصيد فامتلأ الفيل وادخله فادى ما كان عليه حتى تمسك فادى ما كان عليه
 وبالله تعالى القصة حتى في ههنا **ههنا** وجازع للحرم دخول الحمام والله لا يغسل
 راسه بالطيب ولا يطبخ ولا يجمد ولا ينسوك ولا ينظر في المرأة وشما الرجال
 وغسل ثيابه وقص اظفاره وشما بعده من فطير و الشور والاحرج في شئ من ذلك
 ولا حتى عليه فيه لم يأت في شئ من كل ما ذكرنا من ان ولا سنة ومعد على الاجماع
 في شئ من ذلك كما ثبت على جميع الامم فاقبل ما علمنا ومن اوجب في ذلك
 عزاءه فتد اوجبه شرقا في الدين ما دون به الله تعالى في وقد اختلف السلف
 في هذا دون ما من اوجب السجدة في عن عكرته ان امن عيسى دخل حمام
 الحنفية وهجرهم وقال ان الله لا يصنع دوسخ الحرم شيئا وان قال الحرم دخل الحمام
 ومن عكرته وانما كثر ظنه طريحا اسطوا على المادي ان الله لا يصنع ما ذكره
 شيئا وان كان له يمشي الى حمام باسا وينقطع ظنه اذا انكسر و سلع من سنة
 اذا اذ ان ومن لم يمشي مع عكرته عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر قال راي
 عمر بن الخطاب يمشي مع عكرته قال احسبه غاصم بن عمر وعبد الرحمن بن زيد بن الخطاب
 وهو جالس على صوف الجعر وما نأكلان ولم يحمون فيعيب هذا امر هذا
 ونسب هذا راس هذا فاعجب عليه ان وعن عكرته عن ابن عباس قال كنت
 اطول عمر بن الخطاب النفس حتى نأكل في الحياض ومن طويتم حاد من زهر
 ما يوبى هو المستحبة في عن عكرته عن ابن عباس قال راي ما قال عمر بن الخطاب
 بالحكم وعن عمر بن الخطاب المظلم المظلم في الماء ومن طويتم حاد من سلمة بن عبد الله
 الحنظلي عن عكرته عن ابن عباس بالاحاد بالحجة بين امسان وما حرم ان
 قال ابو عبد الله الحاد القدير والتماس النفاط من وراى ما لك عيسى
 من عكرته راسه ثلثا القدر وخالف كل من ذكرنا في واحلف عن ابن عباس

والسور

والسور من حرمته في غسل الحرم راسه فاحسب انما انية العيوب الاضداد ورجع اليه
 عبد الله بن جعفر فوجهه يغسل راسه وهو يحرم واجز ان راي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يغسل راسه وهو يحرم وقد ذكرنا امر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عاتق ام المؤمنين بان سدن راسها وعلقت وهي حرة ان ومن طريق
 وجع في الجهر عن تاجر عن ابن عمر قال لا بأس ان يغسل الحرم ثيابه ان ومن
 طريق وجع في مسعى في السور عن منصور عن سالم بن اسد الحنظلي قال سئل ابن
 عمر عن ذلك فاجاب عن غسل الحرم ثيابه فقال لا بأس به وان الله لا يصنع ما
 شيئا ومن طويتم حاد من زهر عن عكرته قال لا بأس ان يغسل الحرم ثيابه
 وسئل حماد بن عمار عن عكرته واهرم الحنفية فلا بأس بدخل الحرم الحمام وهو
 قول ابن حنيفة وسفيان الزوري والثوري في ان سلعين فان ذكرنا قول
 الله عز وجل ولتصنوا منتهى فلان رونا عن ابن عمر الفت ما عليهم من الحرج
 وقد احب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من العطرة فخرها طنا ورونت
 الوبط وخلق العاتق وقص الشارب والافطمة سنة لا يجوز فخرها ولم يحض
 على السلام محرم غير ما كان رايه فيسب والحب كله ممن يحل مني فعل
 ما امر به من ذلك او لا يحل له ولم يمتعه فكانه او عكرته لا يحل ط الحرم
 في قصوته ومخاصيه وانما كان رايه شيئا فخره ولا عكرته بل يرى حرج ذلك
 نأما مبرورا وحسب الله ونعم الوكيل ان ومن طريق عبد الله بن ابي عن ابن عباس
 السجدة في عن نافع عن ابن عمر قال كان في ظنة المرأة وهو حرم ومن طريق
 عبد الله بن ابي عن هشام بن عمار عن عكرته عن ابن عباس قال لا بأس ان يغسل
 الحرم في المرأة ولا يحل من الحياض في الله جميع وهو قول الحسن
 وابن سيرين وعطاء وطاوس وعكرته وهو قول ابن حنيفة والثوري وانا
 سليمان بن وقال مالك كرم ذلك وقد روت كراهة ذلك عن ابن عباس
 والاحاديث عن اصح وقال ابو حنيفة ان قلم الحرم اظفار اربع اصابع من كل
 يد من يديه ومن كل رجل من رجله فغسله اظفاره ما شاء فان قلم اظفاره اربعة
 فقط او رجل واحدة فقط فغسله دم وقال محمد بن الحسن ان قلم خمسة اظفار من يده

وقال تعالى ومن يرتد منكم عن دينه فميت ومثو كما تتركها والذين خطت ايمانهم فميت
قوله من ارتد لا يحيط علم ان ارتد الا ان ارتد وهو كافر وخبرنا الله تعالى في ذلك
انما لا يصح هذا على ما قيل من ارتد عن دينه فميت ومثو كما تتركها والذين خطت ايمانهم فميت
وهذا محرم لا يجوز تخصيصه فميت من ارتد عن دينه فميت ومثو كما تتركها والذين خطت ايمانهم فميت
له في رويته من طريق كذا في خبر عن علي بن ابي طالب ومثو كما تتركها والذين خطت ايمانهم فميت
ورويته ايضا عن سالم بن عرفة المديني في الخبر انه قال في قوله تعالى فميت ومثو كما تتركها والذين خطت ايمانهم فميت
للمتدين في قوله تعالى فميت ومثو كما تتركها والذين خطت ايمانهم فميت
الله عليه وسلم اي رسول الله اراد ان يمتدح ما كان عليه من صفة اعدائه
او صفة ربه اي اجاز فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلمت على ما اسلمت من غير
قال ابو حنيفة في قوله تعالى فميت ومثو كما تتركها والذين خطت ايمانهم فميت
اشارة على ما عليه السلام من الجحيم وقد كان للزنادقة وهو مسلم قد ادعى امر
به واما كذا في قوله صلى الله عليه وسلم فميت ومثو كما تتركها والذين خطت ايمانهم فميت
الذين يرون الحق الى مكة في دينهم فاما في قوله صلى الله عليه وسلم فميت ومثو كما تتركها والذين خطت ايمانهم فميت
تعالى له كذا في قوله صلى الله عليه وسلم فميت ومثو كما تتركها والذين خطت ايمانهم فميت
اي رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى فميت ومثو كما تتركها والذين خطت ايمانهم فميت
وقال عليه السلام من جاهد الاسلام عليه امر باهتدوا في الصلوات ما يحج كما امر من ارسف
او هو من جاهد الاسلام عليه امر باهتدوا في الصلوات ما يحج كما امر من ارسف
ان سقط احصائه وطلابه الملائكة في بيعة وانشاءه وعطائه التي كانت بيعة
الاسلام ومن يفتقر في هذا فميت ومثو كما تتركها والذين خطت ايمانهم فميت
مسألة ولا محل لفتنة في حرم منعة ولا لفتنة من احمج او محبة
مذبحه الى ان تم على جميع حريم الجاهل منفتحة ها ابدأ لا بعد معرفته بعلم ولا ما كان
ولا على من يدين من جوارح صاحب قطعاً متبعضاً جعلت حسنة لواجبها
مخلاف سائر المذاهب التي تخلله بعد العام في رويته من طريق مسلم في خبر
ابن جبريل قال في قوله صلى الله عليه وسلم فميت ومثو كما تتركها والذين خطت ايمانهم فميت
عبد الرحمن بن عوف حدثني ابو هذيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال ان الله جسد عن بكاء الفيل وسلط عليه رسول الله والمؤمنين وانما لم
تخل احد في قتيلى وانما احلف يا ساعة من تباروا بها ان تباروا بها في قوله والمؤمنين وانما لم
صبرها ولا تخلف شوكتها ولا تجلبها قطبها الملتشد وذكر في الحديث ان
قال ابو محمد لعيسى هذه الاضمة المحرم لا يحل ان ومن طريق البخاري
عن علي بن ابي طالب في خبر عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم فتح مكة هذا يوم حرم الله يوم خلق
السموات والارض وهو حرام بجرمته الله الى يوم القيمة في ذكر كذا ما وفيه ولا لفتنة
لنفسه من امره في حديث فاحط عليه السلام لفتنة واوجبت نفيها
غير تحديده وقال عليه السلام ان ما كان امره على حرام في الفتنة هو حرام
قال للمفتي في حرام في حرام والمفتي انما هو كغيره من جوارح او صاحب
فهذا الحكم كونه فاذا امسك منعت عن معرفة صاحب سقط المفتي اذ من
الما على تعريف ما يورثه لا يعرف واذا سقط المفتي سقط المفتي في حرم
لمفتيها في من طريق ابن ابي داود في خبر عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله
الحديث عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله
الرحمن بن عوف السهمي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى
الحج في قال ابو محمد في حرم من مؤمن من جوارح والمفتي ان
تشرع في العمل فهو مرد في الجوارح وليس كما كان بعد واما بعد انما في قوله تعالى
وليس حكمه ان واما سمي حكماً جازاً كما ان الصالح والمسلم والمجاهد انا هو
صالح ومطيع ومجاهد ما دام في علمه ذلك وكذلك كل فعل في من عليه السلام
عز لفتنة لا علم من احد وحديث لما نالت لها امان يكون في عليه السلام
اخذها او يني عن تلكها فاما اخذها فقد قال الله تعالى فينا ونوا على امر والمفتي
وبني عليه السلام عن اصابة المال وذكر ما اصابه في الاشياء وحفظها تعارف
على امر والمفتي في انما في عليه السلام عن تلكها واما فاته عليه السلام لم
يسم عن حفظها ولا عن تعريفها وانما في عنها يعني هذا انما في الحديث في انما في
عن تلكها فاذا ليس عن معرفته صاحبها من قبله في كل مال لا يعرف صاحبها فهو له تعالى

هذا فضل الصلاة على محمد ثم لوجه ما ادسه وكنه لما كان الفصل الثالث الرتبة الخاصة
 لآل بيته المدينية وهذا خلاص قولهم فان كانوا ذرئ من الفضل ما نجد قلنا بل من علم هذا
 ان الحق وخبره واداء القوي فضل من كمالنا انزله الى تلك الرتبة من كماله وهذا المأثور
 ولا يقدح في اعتبار فضلنا نظمت في هذه الاية وسبحان من جعل هو لا القوم بنا ولون الاحبار
 بالبرهان مثل البيان بالحقايق حتى نقتدنا في الصلاة على النبي صلى الله عليه واله وسلم في الركوع والسجود
 وغير ذلك ثم ياتون في الاحتجاج بالحق في وجه البرهان من القرآن ومنه قوله الجبر على انما
 ليست على ظاهرها غير يدون عليها على ظاهرها وهذا الوجه لا نظير له في فضل معلوم بهذا
 الجبر والحق المحذور وهو رتبة طريق اجماع من شعب احيى به ابراهيم بن هاشم بن محبوب الخوارج في
 ما حوسب من رواة عن جابر بن عبد الله عن علي بن السائب عن سعيد بن جابر عن ابن عباس ان
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال يا ايها المسلمون من الجنب في هذا بكم فالذي لك من هذا
 كما في الرتبة اذ في كل واحد منها شيء من اجتهاد في منها قوله عليه السلام صلاة في
 مسجد من هذه الفضل من الرتبة صلاة في مسجد من الرتبة صلاة في مسجد من الرتبة صلاة في مسجد
 محمد ثم لوجه ان الصلاة في مسجد من الرتبة صلاة في مسجد من الرتبة صلاة في مسجد من الرتبة صلاة في مسجد
 نحن بل هذا الاستدلال في الصلاة في المسجد الحرام افضل من الصلاة في مسجد من الرتبة صلاة في مسجد
 كمالنا ولين جسدنا في نعم ونا ونا كمالنا في نعم وهو الصلاة في المسجد الحرام فان الصلاة في كلهما
 سواء فلا يجوز المصير اليها هذه التاويلات دون ما جاز المصير الى حرم وطول ان يكون في هذا
 الجبر بان في فضل الصلاة على محمد في كل صلاة في كل وقت في كل مكان ومنه قوله عليه السلام
 على انساب الرتبة الصلاة على محمد في كل صلاة في كل وقت في كل مكان ومنه قوله عليه السلام
 لا تروى عليه السلام احسن ان يكون في الصلاة على محمد في كل صلاة في كل وقت في كل مكان ومنه قوله عليه السلام
 عن الرتبة والملائكة ينزل على المسلمين في كل صلاة في كل وقت في كل مكان ومنه قوله عليه السلام انما سعت في
 ملائكة والملائكة والسموات والارض في الصلاة على محمد في كل صلاة في كل وقت في كل مكان ومنه قوله عليه السلام
 ولين في هذا فضل الصلاة على محمد في كل صلاة في كل وقت في كل مكان ومنه قوله عليه السلام انما سعت في
 جبر جميع من يرى هذه وكما لا يخفى في منها فضل الرتبة على مكة اصلا على ما في
 والمجوز من الرتبة الحليين في واجتهادهم ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجبر
 الصحيح ان علمه ان كماله في عبادته انما في الصلاة على محمد في كل صلاة في كل وقت في كل مكان

المصلي

لقد عبد الله هو حرم الله واسم في رتبة فقال له في قوله في حرم الله واسم شيئا
 ثم انصرف ان قال ابو محمد هذا حجة عليهم السلام لان عبد الله بن عباس لم ينكر لغيره ان قال
 ما قدره عليه بل ارجح لقوله ذلك عالم بعينه عن عبد الله بن عباس وهو
 ما يجب ان ينزل من فضل من الرتبة في رتبة هذا الجبر عن عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 الرتبة افضل وانما في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 مكة افضل من الرتبة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 سعد احسن من رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 المخطوب في الصلاة في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 وتكلم وهذا استدلال في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 ومثل هذا حجة عندكم في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 سعيد بن السائب قال مر هذا ان جعلت في مسجدك في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 عليه وسلم في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 فاعلم في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 مكة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 المصلي عليه والحمد لله رب العالمين ان منتهى حجة رتبة ان الذي صلى الله عليه وسلم
 دفن بالمدية فمن رتبة خلق وهو افضل لخلق في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 لان في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 وهو بطلان في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 كمن في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 فيه حجة لان ما كان في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 وقد فرغوا من الصلاة على محمد بن ابراهيم واسم في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 وداود عليه السلام وغيرهم في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة
 المداين بالسبيات ونجحت المدينية بالقرآن وهذا ايضا من رواة محمد بن الحسن بن ابي
 المذكور في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة في رتبة عبد الله بن عباس في فضل الصلاة

رواه الشيخ محمد بن عبد الله

بسم الله الرحمن الرحيم
 كتاب الجهاد في مسأله

فلا تفرص على المسلمين فإذا قام به من دفع العدو وبغضهم في عنتهم دارهم ويحيي

صفحه ۱۰۰

عنهم مسبق لا تهم في موضع من اعراض الدين لم يخلف ذلك على احده من اهلها ان ومن
 طعن في جاد من سلة اجنبا اربوب الخلف في محله وعبد الله بن عمر كلاهما عن ما دفع عن
 اسلم بن ابي نجران في الخطاب قال كتب عمر بن الخطاب الى امر الاجناد لم يحلبوا اليه من العلوج
 احدا اهلهم ولا قتلوا الا من جرت عليهم الموائس ولا قتلوا اصيبا ولا امراء في وجس
 طعن من ان ابناء شيبه عن ابن عمر بن عبد الله بن عمر عن ما دفع عن ابن عمر قال كتب
 عمر الى الاجناد لا تقاتلوا امراء واصبيا وان قتلوا اكل من جرت عليه الموائس هذا
 عن رضي الله عنه لم يسمع شيئا ولا راعاه ولا عسيفا ولا احدا من الناس والاصبياء
 فقط ولا يصح عن احد من الصحابة خلافه وقد قيل رد بن الصبر وهو شيخ هرم قد
 اصر عنه فلم ينكر الذي صلى الله عليه ولا قالوا له كان ذا رأي فقلنا لم ومن ذا
 الذي قسم لكم ذلك الراي من جرح فلا سخاله ولا طاعة وتلك هذه الفتاوى لم توح
 الامن للراي ان ومن الله صلى الله عليه وسلم وبالله تعالى تبارك
مسألة ونحو اهل الكفر في كل فاسق من الامم وعرفنا من وسع
 الخلف والجارب كما يغزو مع الامام ونغزوهم المروءة فوجه ان تدارها قال
 الله تعالى تباركوا على البر والسفوى ولا تقاتلوا على الاثم والعدوان وقد ذكرنا
 عن النبي صلى الله عليه وسلم في اول باب من كتاب الجهاد هذا السمع
 والطاعة حتى تقاتلوا منكم بمعية وقال تعالى الله واخفا ما وتعالى وقد علم الله
 تعالى انه سيكون امرا فاقلم خصم من عبيهم وكل من وعالى طاعة الله
 الهالة المودة كما امر الله تعالى والصدقة الموصوفة مواضع الماخوف في
 حقها والاصيب كذلك ولا يحج ذلك وانهم كذلك وسائر الطاعات كلها ففهم
 اجابة للمصنف المذكور وكل من عا من امام حق او عين الى جمعية فلا سمع
 ولا طاعة كتاب الله احق بشرط الله او شق وقال عليه السلام **فكل**
امره ما يوزي ان ورد وثب من طريق البخاري ما ابو الباق اخبرنا
 سمعت هو ابن ابي حنيفة عن ابي هريرة عن سعد بن المسيب
 ان ابا هريرة قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالالا
 فتادى في الى سائر ما به دخل الجيئة الانفس مسلمة وان الله لم يوبد هذا

البر

الدين بالرجل الناجح في **مسألة** من غزا مع فاسق لم يمتثل
 الصدر والمفسد ذو وعظم وروهم وتأمر ولقلب الله والصبان ولا بد
 فان اخرجهم من طلائع الكفر الى نور الاسلام ففمن دعوا الله من تركه
 فادرا عليه وانتم على من غلبه وكل عصية فمن اقلع فيكم في الكفر ويقيمهم
 على التبا فيه واما بعد الكفر اعظم من ان من نبي عن جاد الكفار وامر بالسلام
 حرم المسلمين اليهم من اجل فسق رجل فبطل لا يجاب عن غير ما يستقيم
مسألة ولا ملك اهل الكفر المحرمين من المسلمين ولا مال ذميا با الا
 بالانجاء الصحيح او العينة الصحيحة او يراى من ذمى كما ذمها طنة صحفة في من
 الاسلام فكل ما غنم من مال ذمى او مسلم او انوارهم هو ما على ملك صاحبه فني
 قد علم رديا صاحب قبل الفسة ونجدها ذكوا ابناء من الحرب اولم يوحاها
 ولا تكلف تلك عن اهلها انما لا يكون لايديهم كان صار في سهم من كل مال الجماعة
 المسلمين ولا تشد فيه عوق في سهمه ولا صدقة ولا هبة ولا جرم ولا يكون
 له الامنة ام وله وحكم حكم الشئ الذي يقصبه المسلم من المسلم وانفق وهو قتل
 الشئ يفي ولا يسلطان ولئن سلف اقول الله شوى هذا احدها انه لا يبر
 شئ من ذلك الى صاحبه لا قبل الفسة ولا بعد هالاشين ولا يجرى في هولاء صار
 في سهمه ورويت من طريق ابن ابي شبيب عن محمد بن سليمان الميموني عن ابيه
 ان علي بن ابي طالب قال ما احزنه العدو من اموال المسلمين فهو غنمه اموالهم
 وكان الحسن البصري يقتضي بذلك ان وعن خلافة ان مكانا اسم العدو فاشترى
 رجل من اهل الكفر بن قرواس عنه على ان لا يطلب قتال له على ان انا فكم سبيده
 فهو على كتابته وان انا ان يفتحته فهو الذي اشتراه ان وعن قتادة بن جلاس
 عن علي ما احزنه العدو وهو جازين وعن قتادة عن علي هذه المسلمين لا يرد
 وعن محمد بن الزهري ما احزنه المشركون ثم اصابه المسلمون فهو لغنم
 ما لم يكن حرا او معاهدا ان وعن محمد بن رجل عن الحسن بن علي هذا ان
 والقول **الشئ** في ان ادرك قبل الفسة رد الى صاحبه فان لم يدرك
 حتى قسم فهو الذي وقع في سهمه لا يرد الى صاحبه لاشين ولا يجرى هكذا وبناه

وعرفتم

عامة واسمعيلى بن عيسى وما هو يدون سال اصلا ان والعيب كل العيب
انما احب اليه حنيفه ودوا حديث من وجود سلسلته بحيثية عند منسلي فهو
احب اليه من العزما وهذا حديث ما يتبع من قالوا انها خلاف الاصول ودخلوا
الغلب من ان يكون كان ملكا اولم يكن ملكا فان كان لم يكن ملكا فان لم يكون قد
وان كان قد ملكا فلا خير لايكون فيها قدر صلته من الشئ من باختياره وبغيره
هذا المعترض بعينه هذا واخذوا غير مكذوب حثا للافصول والقران
والسنن لان ما يخلو الحريز من ان يكونوا صلحا كما اخذوا وانما اولم يكونوا فان
كانوا لم يكونوا هذا قول من هو خلاف قولهم والواجب ان يراد الى ما يملك
حال قبل الصلح ودعوا هذا لان ملكه وان كانوا صلحا فلا سبيل للذي اخذ منه
عليه ما بينه وبينه من قبل الصلح وانما الصلح ما بينه وبينه من قبل الصلح ولا
فوق ما يوجب العيب من هذا لانها فانما دخلوا الذي وقع في سهمه من ان يكون
ملكه اولم يكن فان كان لم يكن من قبله من قولهم والواجب ان يراد الى ما يملك
ملكه فلما فعلوا هذا خرجوا من قبله من قبله من قولهم والواجب ان يراد الى ما يملك
ما بينه وبينه من قبل الصلح والافضل الى الناسف والافضل الى الناسف والافضل الى الناسف
وهذا هو الناسف والافضل الى الناسف والافضل الى الناسف والافضل الى الناسف
انما هو صحيح نظره وانما من قولهم ان يراد الى الصلح والافضل الى الصلح
لانهم يصاحبه كذا الى الصلح لانهم من قبل الصلح والافضل الى الصلح
من الوجوه وانما قولهم ان يراد الى الصلح والافضل الى الصلح والافضل الى الصلح
شائفا وحينئذ انما الحرب دخلوا اخذوا واما قولهم ان يراد الى الصلح
قولهم انما قولهم ان يراد الى الصلح والافضل الى الصلح والافضل الى الصلح
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قولهم ان يراد الى الصلح والافضل الى الصلح
للعرق والحق وقال عليه السلام من قبل علي بن ابي طالب انما قولهم ان يراد الى الصلح
من اهل دار الحرب الذين اخذوا من اهل دار الحرب والافضل الى الصلح والافضل الى الصلح
حرمة عليهم وهل هم طالمون في دارهم وعينهم لم يزلوا وهل علموا ذلك علموا انما قولهم
انما قولهم ان يراد الى الصلح والافضل الى الصلح والافضل الى الصلح والافضل الى الصلح

[illegible]

ساعت

ساعة اسلامه و كذلك مدير للدراسات والبحوث ومكاتبها اولاد و ولدها اسم ابي هبة حيدر
ساعة اسلامه وسقط الكتاب وما بقي منها و اخرج الذي اسلمه حتى كان اعطى منها قبل
اسلامه ورجعها و اعطى منها بعد اسلامه فما خفف القتل الله و خفف و لكن بحسب الله
للمكافرة على الموت من سبيل الله و اعني قتال بهذا الحكم الدين بلا شك و ما تأسط
لدينا لظلم فلا والقرآن عظم السبي و قد اسقط الله تعالى بالاسلام و قس من اعلم
عليه لم يبيعه اها ملك كان له ام خير بلدين و لا يدين احد ما كان قال ليس ملكي لكن
صدقوني قولنا و لا يكون ملك له ما حران و ان ما له ملك كان له ما كان له ملك
الذي است فتحه بالدين و اجماع و اى فرق بين ان اترك لها ما ملكه ساعة و ايا غنم
او موا و اوبس من اوجعت او حجت و ايسر و ايسر و ايسر و ايسر و ايسر و ايسر
و هم و كفت حتى اقرار لها في ملكه حتى تغفر لغيره للدين و ايسر و ايسر و ايسر
اكثر و لعله لا يسعني ان استمر او اكثر و ما اقرت غنمها في ملكه و حلتم بينها و بينه
كان فليس في الدبر و الولد و الكنية او السلطان و ليس كان جزا و ايت و هم في ملكه ان ذلك
لجارية في العبد و ليس جرم القتل العبد في ملكه فحم ذلك في ام الولد و المهر و الكنية و لا
فرق و هذا ما تقرطه من اخافه و قول فاسد لا مبرر فيه و فسلم اياها من كافر اشرك
عبد امسلا و امته مسلمة فمن قولهم انهم يمسكون ذلك النثر مقتول و ام و لم يفتن
و ملاعقها ما عليه كما فعلوا و اذ اسلم في ملكه و انما الذي كان قال لان هذا اسدا
فلك فلتا من كان و اذ املوا انتا به لكان من يكون ابدأ ملك ما لا يملك و لا امل اعلى
ملكه و سبيل الى ثالث فان قالوا بل ما لا يملك ملكه و لم تصدق و كنت اسلمت ملكه
لعمامة تغفر لغيره انما للدين اذا اسلم في ملكه و ان قالوا قبل ما لا يملك ملكه فلتا من كان
انما به ما لا يملك له ملكه بل لم يمسح عليه ما لا يملك ملكه و ان قالوا ان كان في ملكه
قبل ان يقر في ملكه بل ملكه ما لم يمسح عليه و هذا ما تقرطه ما جنى لا
اشكال فيه و ليس ما لا يملك له ملكه و العبيد كل العبيد ان يبيعون و ثل هذا القول تعالى
و يجرس له و صلى الله عليه و سلم مقرر في من وجه عليه السلام صفه ام المؤمنين و جعل
عنها صداقها لا يجاوز ان يكون من وجه قبل عنها او بعد عنها فان كان من وجه قبل عنها فزوج
البر لا يملكه و لا يملك و ان كان من وجه بعد عنها فمضى عنها فان الصدق و ما لا يملك هذا

الدينية والحربية من نالوا كرامه مسلم ولا بد له من ولده على الحق الاسلام كما ذكرنا ولا يريد
عن جانه من الاسلام فهو مسلم وما لله تعالى التوفيق **مسئلة** ومن شى
من صفات اهل الحرب فمسا شى مع ابيه اذ مع الجاهل اذ وها هو مسلم ولا بد من جهم
ابيه قد زال عن النظره وحاشا لسلطانك به فسلطانك اخرجك من الاسلام الذي ولد
عليه ان روي من طريق عبد الله بن عمار عن ابي جرح اخبرنا خلافا لا يخرجنا عن روي
ان عمن الخطاب كان لا بدع يودنا ولا نصرنا يود وله ولا ينصر في ملك العوايب
وهذا نص قولنا ولا نعلم له نجانا من العايب رضى الله عنهم في ذلك وهو قول سفيان
الثوري والرواي والمزني واما لله تعالى التوفيق **مسئلة** ومن وجد
كسرا من روى كافر غير ذي عيال كان له الفان وغيره كاهلي فاربعة احاسيه للمحلال
ونفس المحسن حيث نفس حسن العيشه واليعلى السلطان من كل ذلك شيا الا ان كان امام
هل فيعطيه الخمس فقط وسوا وجهه في فلاة في ارض العرب او في ارض خارج ارض
عنة او ارض على ارضه ادايه او ارضه دارين او حث ما وجهه حله سوا
كما ذكرنا وسوا وجهه حرا وعيد او امانة وقال الله عز وجل واعلموا انما نعطي من شى فان
لهي خمسة والمرسول الامنة وقال تعالى فكلوا مما عنت حلالا طيبا وما لا يكافئ غير الذي عنت
لمن وجدته ان روي من طريق مالك عن ابن شهاب عن عبيد بن الحبيب عن ابي هريرة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في ارض الكافر الخمس في حديث ان روي من طريق
عبيد بن سعد النخعي سمع حديث ابراهيم بن محمد بن المنذر عن ابيه عن عائشة
ام المؤمنين رضى الله عنها ان رجلا قال لها اصبت كرا فرفعتها الى ان لطلاب فقالت
لها عات فبذلك المكنتك في التراب ان وتولنا هذا هو قول ابنه سليمان ولا
يكون وجهه في ارض تليقك لمسلم او ذي موجه للملك صاحب ارض له في غير الارض
فلا يكون ملك الارض ملكا فيها من غيرها من صيد او لقطه او دينية او غير ذلك ان
وتلا الشى فقولنا الا انه قال لا ادعى ما حله الارض له وحدها انه قد كان وجهه
ثم اقره بقوله وهذا الشى لشي لا ادعى دعوى لا يرضى عنه لذه عليه قولن وجهه
لانهم في بده وهو خانه الا ان يوجد اثر استقرار جهته في ذلك فقولن حسيه قول صاحب
الارض حثنا في امانا واوجدها وضع اوله فكتب مدعيه طاهرا ولا شك ان ذلك

الزبية

الاسلام حتى يجرى فيه فمن اذ تعالى في اقرانه على مناداة الاسلام الذي ولد عليه اقرناه
ومن اقرن على غيره فاعلام ان ومن طريق سلم كاجب بن الوليد محدث حري عن الزبيدي
عن ابي هريرة اخبرنا سعد بن المشيبي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من يولد ابوه على النطق ادناه ابو ذاته وسمرانه ونحيتها كما سخر العبيد جنى
فك تحس منها من جدها قال **مسئلة** ابو محمد فصح انه لا يترك احد على حاله الاسلام
المنزلة في اياه على ترويه او تصديه او تحبسه فقط فاذا اسلم احدكم فم تحبسه ابواه
ولا تضاموا له في اياه وترويه على ما ولد عليه من الاسلام ولا بد منه في الزمان والسنة وقد
وهو روي في هذه الاية وهذا الاختار وهي منه وبنى العبد الذي اخذ الله تعالى على
الانفس حتى خلقها قال تعالى واذا اخذتكم من بني ادم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم
على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا ان يقولوا يوم القيمة انما كنا مع هذا عا فليس ان
وقد اخذت قولك على هذا فم قال كقولنا انه مسلم باسلام ابيه ابيه اسلم ومرة
قاله هم مسلمون باسلام ابيهم باسلام ابيهم ومرة قال ابيهم اسلم وناجيتا من ماتت من
صغار ولدها وورثها صغار ولدها وورثها هذه الاية ان كل من طريق عبد الله بن عمار
ابن جرح عنت ان روي عن شعبه عن الحكم بن عتيبة وحماد بن سليمان انها قال
جيتا في المعنى كوز احد ابيهم مثالا فحرفت انه ينفذ لشم ولا يلى عليه ان ومن
طريق محمد بن عمرو والمغيرة قال عمرو عن الحسن وقال المغيرة عن ابراهيم بن الحنفى قال جيتا
في نفس معنى بينهما ولا صغار فاشلم اجدنا انا ولا ما بهي المشمل برتهم ويزنون وقال
الرواي ان اسلم احد الصغار او عه فهو مسلم باسلام ابيهم اسلم وقال سليمان بن موسى الامر
فيما عنت في اولها الذي يجل به ولا شك فيه ونحن عليه الا ان النصرا سمن بينهم
ولده صغار فاسلمت ابيه ورثه كتاب الله تعالى وما نقي فلاح لشم فان كان ابواه
ضرايين وهو معبر وله اخ من اجد مسلم او اخ من مشلة ورثه اخوه او اخنته
كتاب الله ان كان ما في لشم روي هذا جهم من طريق عبد الله بن عمار عن ابي جرح
انه سخر سليمان بن موسى يقول هذا العطا وسلمان معية اهل الشام ادرك النابضين
الكبار ولست انا اهل اسلام جد ولا ع ولا اخنت اذا اخبر ابواه على ترويه او
صغره او عبيده كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **مسئلة** ومن ولد الكافرة

في الحديث
١٧١

من حيث من الله بابا انهم خاضوا سرية عامة الجيوش والحرس في ذلك واجت
 صلح في وقت ما قد كان في داود ما جرحه خاله مروان بن محمد بن يحيى من حسن سمعت كحولا
 قال سمعت نواذير جرحه سمعت حمزة بن مسلمة يقول سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول الربيع في الدابة والذئبة الرجعة ان من طربس محمد بن عبد السلام الحسن
 بن محمد بن يحيى بن عبد الرحمن بن مدي أسيدان التوري عن عبد الرحمن بن الجرح عن سلمان
 ابن جابر بن كحول عن شاة سلام عطور الحسن بن عباد امانة الباطن على عباد من العباد
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يشعل في الدابة الربيع في القنول المثلث ان ومن
 طربس ابن ابي شامة عن عثمان بن قيس عن عطاء بن عاصم بن كلب عن ابي الحسن بن محمد بن
 قال يا معشر من يرمي السلي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تملأ الا
 من جود الجرح وقال بعد طائف من السلف روي عن طربس جاد بن مسلمة ما داود بن ابي
 هبة عن الشعبي ان جريز بن عبد الله الصلي قد على محمد بن الخطاب في قريش مرد الشام
 قتاله عن طربس ان ما في الضوفا والذئب المثلث من بعد الجرح من كل ارض وشي
 ومن طربس عن عبد الله بن ابي جريح اخبرنا سليمان بن موسى قال كان الناس من كل
 ارض من المثلث حتى اذا كان محمد بن عبد العزيز قد انه لم يلقوا ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا يملأ الا من المثلث وهو قول الاموي وابي وايد سليمان قال ابو محمد
 الجرح جعله الله تعالى على اهل الدين سمى قال لعل منهم من سمى النبي صلى الله عليه وسلم
 خاصة ويخبر الجرح وسائر الغنم للغانين فلا يحل ان يخرج منه شي الا ما في الف
 فخاله اخراجه او اوجب اخراجه على الانسان رسمه صلى الله عليه وسلم وليس في المثلث
 القنول وسبقنا ذكر ما من الربيع في الدابة المثلث في القنول ما تذكروا ذلك ما روينا عن ابن
 وسعيد بن السبب لعل الجرح الجرح والله تعالى في القنول **مسئلة**
 ومنع الغنم كافي بالهبة ولا تخرج له لم بان نصره يبيع وتجي القنول في ١٥
 الحرب ونفس الارض والجرح كسائر الغنم ولا فرق فان طابعت نفوس جميع اهل العسكر
 عازما وقت الامام حنيفة للسليق والافكا ومن اسلم نفسه كان هو لم يسلم بها
 حتى لا يجوز غير ذلك وهو قول الشافعي في الاسلام قال مالك بن ابي العنبر
 وتنفذ انما وثوق الارض والانس والاشجار ملكا لا حية وقال ابو حنيفة الامام محمد بن

ارنا

ان شاة ضحك وان شاة او قنلا وفيه في ملك الله الذي كانت له ولا يمس القنول
 الامام الجرح من دار الحرب ان قال ابو محمد بن علي لما قال الله تعالى فكلوا
 ما غنم خلاطيا ولم يتسل من ثمان ما غنم ان ومن طربس الجرح مسدودا ابو الحسن
 مسدود بن مسروق عن عباد بن ربيعة بن رافع عن ابيه عن جده رافع بن خديج انه سمع
 ابا جابر عن فضيلة بن ابي اسحق عن ابيه عليه السلام في قوله تعالى فكلوا مما غنم
 الاسلام انما قسم اعيان الغنم وايضا فان جرحا ما هو فيها غنما فاصبح حبره وماله من جرح
 ربي من جرحه او لم عن اخبر لا يحل لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان وما تحميم
 واموالكم عليكم حرام فان في الجرح حكم ما في الاضاح فله ذلك ويعطى جرح من عين
 الغنم وما جاز اذا ابيع قال تعالى ولا تكتب كل نفس الا على وجهها وبها جاز الاكارية
 حين يدور وغيره قالوا لعلنا قد وقع في شاة رافع من الغنم وكوقوع جرحه ام المؤمنين
 في سمع باب بن قيس بن الشاس وعنه هذا كثر وكذا ذلك بعد النبي صلى الله عليه وسلم
 كقول ابن عمر وقت في سمى يوم حولا جارية وهو قول سعيد بن المسيب وغيره ومن
 طربس عبد الرزاق عن ابن جريح اخبرنا ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول
 ان بيع الجرح حتى تقسم ولا تعرف لم يحل لنا من العنقا اطلاق واما تجليل القنول فان
 مطلة في الجرح فكله ولم ويجعل اعطاك كذا في حق من عمن والحسين بن قنول من
 مات من اهل الجرح قبل الخروج الى دار الاسلام او قبل في الحرب فلا يملكه قالوا فلو
 جرحا عن دار الحرب فكله لم يملكه من دار الاسلام جرحه بغيره في الغنم
 وهذا ظلم لخصائه وقول في غنم القنول بغيره بل يحل من شاة في دار الحرب
 الذي كان سبب الغنم او شهد مسبا من جمع الغنم فحقها فيها بوث عنه ومن سمى
 فشمع في ذلك شاة فلا حيلة فيها فلاح مع بطلان الفتح من منع من فاكله عن واعطاه من
 لم يملكه ولا غنم ان واما الارض فان الصحابة اختلفوا في ما ان ابن الزبير وبلاط
 وخبرهم دعوا الى قسمة الارض وان عسروا عليها فهاذا واما عسلة راوا انما هاديا
 ضموا واذا نازعوا فالمرء وحاله هو ما اشتهر الله تعالى الراد اليه او يقول فان نازعتم
 في شاة فرددوا الى الله والرسول ان كنتم من المؤمنين بالله واليوم الآخر فوجدنا من نكدهم
 في ذلك بذكر ما روينا من طربس ما لك عن زبير بن اسلم عن ابيه قال قال عسلة

بمن من شعيرة ومن طين شيئا اذا اهل هلال ذى الحجة حتى يمتلئ منا عصا
من صلى الله عليه وسلم امر بذلك من اذ كان يحيى ولم يامر به لا بحجة فلم يعد حجة
وكما سمعنا من الصادق عليه السلام ان له جوارح لا يحصى ولا تعد ولا ينفذ ولا
يعد من صلى الله عليه وسلم الى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته
وتجسده عليه السلام لا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ
صوتا وهكذا كان يطوع في الدنيا والآخرة لذلك ان اذ اهل بيته والى اهل بيته
والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته
فلم ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ
فكانت هذه الحجة من طين شيئا اذا اهل هلال ذى الحجة حتى يمتلئ منا عصا
من صلى الله عليه وسلم امر بذلك من اذ كان يحيى ولم يامر به لا بحجة فلم يعد حجة
وكما سمعنا من الصادق عليه السلام ان له جوارح لا يحصى ولا تعد ولا ينفذ ولا
يعد من صلى الله عليه وسلم الى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته
وتجسده عليه السلام لا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ
صوتا وهكذا كان يطوع في الدنيا والآخرة لذلك ان اذ اهل بيته والى اهل بيته
والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته

الشر

عند

الضيق عن عبادته من نسي عن عبد الرحمن بن غنم الاشعري عن معاذ بن جبل قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في كل صلاة من القرآن ما لا يحصى ولا تعد ولا ينفذ ولا
يعد من صلى الله عليه وسلم الى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته
وتجسده عليه السلام لا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ
صوتا وهكذا كان يطوع في الدنيا والآخرة لذلك ان اذ اهل بيته والى اهل بيته
والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته
فلم ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ
فكانت هذه الحجة من طين شيئا اذا اهل هلال ذى الحجة حتى يمتلئ منا عصا
من صلى الله عليه وسلم امر بذلك من اذ كان يحيى ولم يامر به لا بحجة فلم يعد حجة
وكما سمعنا من الصادق عليه السلام ان له جوارح لا يحصى ولا تعد ولا ينفذ ولا
يعد من صلى الله عليه وسلم الى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته
وتجسده عليه السلام لا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ
صوتا وهكذا كان يطوع في الدنيا والآخرة لذلك ان اذ اهل بيته والى اهل بيته
والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته والى اهل بيته

في

الدين

الشيخ

مسئله
الحامه
التي
في حلا
الدرر
والصا
منه
نعم
البر

[illegible]

سجده

فقد هذا اعتراض اولي من اعتراضكم وخامسها انه قد يكون المراد نقول
سحبه المطلقة العزل انما اراد عند الحزم عشر ذكائجه والافراق لعنه
ان اراد عشر ذكائجه واسم العشر بطلق على عشر الحزم كما يطلق على عشر ذكائجه
وسادسها ان يقول لعل عقلا دأى ذلك لمن لا يراى بصيضا صحيحا وانما
قولكم في ذلك من الذين لا يؤخذ بقولكم عن ربه وانما هذا قياس
والداس كله باطل ثم لوجه الداس كان هذا عن اهل الباطل لانه ليس اذا وجب
ان لا يعسر الشعر والظفر لغير الوارد في ذلك يجب ان يحب الفس والظبيب
كما انما اذا وجب اجتناب الجماع والظبيب لم يجب بذلك اجتناب من السعير
والظفر فهذا الصام فيمن عليه اجتناب الفس ولا يلزم له اجتناب الظبيب
ولاحس الشعر والظفر وكذلك العنكبوت وهذه الحجة مجتمعة عليه (الجموع)
والظبيب ولا يلزمها اجتناب شعر الظفر والظفر تظهور عند قياس السعير
وقوله في الدرس بانما طيل وهذه فتية حجت عن الصوابية رضي الله عنهم ولا يعرف
فيها خلاف منهم بل فيما لو اذك برهم واه مالكا من ماله لكانوا المراد والسنن
وبالله تعالى التوفيق **الجموع** والاصحية جائز لكل حيوان
وكل كبد من ذرية وطالب كالفرس والابل وبقرة الوحش والديك وسائر
الطيور والحيوان المأكله والافضل في كل ذلك ما ذكرتموه وطابت
وقد ذكرتم في اول كلامه الاوصاف في قول مالكا ما ياتي في توضيحه في ذلك وعز ابن
عيسى في انبأ به كجابه ههنا وقال هذه اصحبة ابن عباس في دروبنا ايها
من طير من جمع عن شرس من يدع عنكم عن ابن عباس وكثير من زيد هذا هو
الربيع عن اولاد عليه في احتجاجهم بالامر الذي لا يقع المسلمون عند شرس وطعم ووقوع
هناك ولم يرو عنه من الحسن بن يحيى اصحبة مسلمة وحشية عرسه
وبالطير او الفلور او الجراد او الحار او حويثية او الحجابية الاصحبة ما حلت به
البقرة الانسية من الشعر والوحشي وما حلت به الحنزي الرمل عن وقال مالكا
لا يحري الحرس المبلد البقرة والغنم وراك مالكا النجعة والعنز واليسر فضل من
المبلد والبقر في الاصحبة وخالفه في ذلك ابو جعفر والث في راي المبلد افضل

[illegible]

لم يوافقوا ولا يهين من فعل الخير لا يجوز الامتناع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
سنة ان ليس حرام **مسئلة** واطلم من ثوبان يعني حيوان ما ذكرنا ان معنى
سنة ولا بد بل لا بد ان يعنى به ان شاة ان سدر ذلك فيه فلهما الوفا بهما ان ذلك
ان المحبة كما قد ابلست من شاة و ليست فرضا فلا يلزم المحبة الى ان يوجب فعلها
فلا يلزم معنى مثل رب النخلة في ارضه وقمن هذا ان يعنى بالندى وروى عن
طريقهما هذا بان بيع الرجل اخيه من معنى بها و لسترى خيلهما وعن عظام
اشترى اخيه ثم بدله فالبان بان سبب في وروى عن جابر والسعي الحسن
وعطافا منه ذلك قال ابو حمزة صاحب الحديث في ذلك **مسئلة**
ولا تكون المحبة اخية الا بدعى او يخبرها فيه النخلة لا قبل ذلك اصلا ولها
لم يدعى او يخبرها كذلك ان يعنى بها وان سبعا او يجوز صونها وبفعل فيه ماشا
ولا كل لبن سبعة وان ولدت فلما ان سبى ولذا هو اوسع منه او يدعى فلهذا
فاشترى غيرها وحدا منى لم يلزم في ذلك ولا دفع واحدة منها فان سعى
بها او اخذها او يبيعها فقد احسن وان لم يبع اصلا فلا حرج وان اشترىها
وبها عتلت لا يخفى في الاصل هي كورا وعقب او عرج او من من ثوبان
وصحت كونه ان يعنى بها ولوانه ملكا فلهذا من كل ذلك اما ما عتلت لا يخفى
به في المحبة فلا بد ذلك ما ولو لم يفع له الذم لم يحم به هان ذلك ما
ذكرنا من ان ليست منها فادى كذلك لا تكون اخية الا بدعى معنى بها ولا
يعنى بها الا بدعى ذكرنا فيه النخلة معنى بها لم يفع بها مال من المال لعل فيها حاجت
كما يماله ومن خالف هذا فاجاز ان يعنى بالى نصيبه عنه العقب فقد خالف
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جملة ما ذكرنا ان سبعا اخية بمعنى فصح
عنده ان لا بد من معنى بها وهو لا يقولون هذا ان روى عن جابر ان اطلب
من طريقنا اسحق عن هبيرة بن سبعم قالوا على اذا اشترت اخية سلبت فاصابها
عدك عوارا وخرجت فلبت الحسن فصح بها ان من طريق الحديث عن علي بن ابي
عمر جابر اشترى اخية فقصمها لثلاثة من عن سلمة فاعوذ عنه قال
يعنى بها وهو قول جابر ان سليمان وروى عنه من طريق نصيب وهو قول الحسن

ابو عبد الله لا يفرق بين من يبيع حله او سراج حله فاحج سراج حله يقول الله تعالى
 ولا يجل الله البيع وحرمة الرمان مال ابو عبد الله احق ان لم يات ما يحكمه وقد صرح عن النبي
 صلى الله عليه وسلم في الاضاحي ما وردناه قل من قتل عليه السلام كلوا
 واطعوا وبقدرتموا واحذر واغلاجل تغذي هذه الوجوه مسجودا لله عن
 وكل هذا اذا كان من بيع على الحسن فاحج لنا احتسابا والصدق بها فليست لنا غير
 ذلك وايضا فان اخرجت الى الله تعالى فقد اخرجنا المضي من ملكه فلا
 الله تعالى فلا يجل له منها شي الا ما احله له النص فلو الامور والارواح والاكل والادخار كما
 حكى لنا من ذلك يخرج هذا من الخطر بالنص وبني ما عدا ذلك كله على الخطر
 وهم يقولون ونحن في ام الله كذلك ان له استخفافا وطيب وعذبا ولا يجل له بيع
 ولا اصدافا ولا الاجارة بها ولا ملكها غيره والله تعالى التزم من ان وما وقع ما لا يحذر
 صفته لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من عجل ولا يجل عليه امر يا فتور واما
 من تلك شي من ذلك يبرأ اوهضا وصفت من مال من ماله لم يخرج من ماله
 الله تعالى بعد فله فيه ماله فساير ماله ولا فرق **مسئلة** ومن
 وحذر بالاخره عسا بعد ان يضي بها ولم يكن اسطرط السلامة فله الرجوع ما بين صحتها
 حجة صحيحة وبين صحتها صحيح وذلك لان كان له الرد والمساكن فلا يطل الرد
 بخروجها بالتخيبة الى الله تعالى لم يخرج للمال احيه بالحد بعت والى طل
 فعلية رد ما استردنا حله الذي نسا وبه لانه اخذه بغير حق الا ان يجل له ذلك
 المتاع فله ذلك لان حتى تركه لله تعالى وهذا متفق في كتاب البيوع ان
 قال الله تعالى ولا تأكلوا اموالكم سعي بالباطل وقال الله تعالى لا تأخذوا من الله
 والذين آمنوا وما تأخذون الا انفسهم فالحد بعت اكل مال بالباطل
مسئلة فان كان اسطرط السلامة في ماله وبين مثله للبايع واسترد
 البئز ولا تأكلوا من السلام سعي لاشك فيه هي غير المعيب عن استرد سلامة
 واعطى معيبه فانما اعطى غير ما استرد واذا اعطى غير ما استرد فقد اخذ ما
 ليس له ومن اخذنا ليس له فهو حرام عليه وقال تعالى ولا تأكلوا اموالكم
 سعي بالباطل الا ان تكون شجاعة عن ارض بعتكم والارض اهي لا يكون الا بالمعروف

نقد

نقد ما نرى من به لا ياكل به من لم يعرف اللعب فلم يرض به والرضي لا يكون الحسن
 عند الصنف لا بعده ومن ذبح مال غيره بغيره اذن ملكه فقد تعدى والتعدى معصية
 لله وظلم وقد امر الله تعالى بالذكاة في كل عام لله تعالى ولا شك ان طاعة الله
 تعالى في غير معصيته فالذبح الذي هو طاعة وذكاة هو غير الذبح الذي هو معصية
 وعدوان ولا يجل اكل من الحيوان الا بالذكاة التي امر الله تعالى بها في غير من
 العدوان فليست ذكبة في ماله ومن يذبح بالذكاة مال اخيه فهو صاير في الصنف
 فاسقة والشر مردود ومن خالفنا في هذا فقد سافهنا حرم ما ذبح من صيد الحرم
 وما صيده الحرم ولا فرق بين الا من من ذكاه او ثور وغيره اكل الصيد الذي يجل
 الحرم بالعدالة بما اخرج هو لا اكل ما ذبح بغير حق **مسئلة** ومن اخطأ
 فذبح اخيه بغيره بغير امره في ماله لا ياكل ولا ذكرا ولا الغناب ان لم
 بان يضي عنه ويؤحسن لانه امر بعد وفان حتى عن ماله بغير امره في ماله
 لا ذكرا فلو يضي عن الصغير والمجنون واليهما ذكرا لما يضي عن ماله بغير امره في ماله
 الا ظلالا وليس كذلك مالك امر بنسيم وبالله تعالى التوفيق
 كتاب الاضاحي والحد بعتا قبل نفعه وحليلها

بسم الله الرحمن الرحيم
كتاب ما يجل اكله وما يحرم اكله

قال ابو محمد لا يجل اكل شيء من الحيوان الا بحمد ولا يحله ولا يحبه ولا
 عصروه ولا حشونه ولا ينجس ولا يظلم ولا ارضه ولا اطرافه ولا لبته ولا شبعه الذكر
 والاثنى والصغير والكبريسا ولا يجل الا سباع لشعنه في حيزه ولا يجل
 اكل شيء من الدم ولا استعالمه مسفوحا كاربيا وغير مسفوح الا المسك وجعله
 ولا يجل اكل شيء مما مات خنث ابيه من حيوان البر وما مثل فيه بغير الزكاة ملابور
 به الا الجراد وحده فان خنث شي من حيوان البر حتى يموت او صرب شي حتى
 يموت او سقط عن علوه فان او نطفة حيوان اخر مات من ذلك فلا يجل اكل شيء
 منه وما قبل السبع او حيوان اخر كما شي الصيد على ما ذكر بعد هذا ان شاء الله تعالى
 فان ادرك فلما ذكرنا حيا فذكي فهو حلال اكله ان لم يعم اكله ولا يجل اكله

اكل

الله بل استعبر

دخول ادرع لغيره تعالى قال الله عز وجل حرمت عليكم الميتة والدم الا الى وما ذبح على النصب
 حرم الله تعالى كل ما ذكرنا واستثنى منه ما لا يذبح على ما ذكرنا ولا يستحق الموت من هذا الا
 وهذا لا يكون الا بعد موت من يذبحه احدهما قول مالك وموافقه اذا بلغ بالحيوان حتى ما ذكرنا بغير
 بوقن ان يموت منه فانه لا يحل اكله وان ذكر في التوراة ان لا ياكل من الدماء الا في قوله المرنى وهو انه اذا لم
 ان يموت ما اصابه قبل موته من الدماء حرم اكله وان عرف انه يموت من الدماء قبل موته
 ما اصابه قبل اكله **قال** ابو محمد اما قول مالك بخلاف لما ظاهر
 وكذلك سيم المرنى ايضا ومنسحقه هذا في كتابه الذكاة ان شاء الله تعالى
 والاسلام فان ما وجدوا المسفوح وجده وهو الجاري واجتنبوا بقول الله
 تعالى لا احد فيا اوجى في حرام طام يطعم الا ان يكون ميتا او دما مسفوحا و
 لم يخبر به فانه حرام او مسقا اهل لعنه الله به قالوا فاما حرم المسفوح فمطلق
 قال ابو محمد وهذا استدلال بمنع موقوف في غير موضع لا في الآية التي احكيها بانه
 سورة الانعام وفي تحريمه والمنة الى ذلك ما نحن في سورة المائدة وهي مدينة من احكام
 من يلزم من اول الاسلام بكم الدم المسفوح في حرم بالدمية الدم كله جملة عموما فمن
 لم يحرم الدم المسفوح وحده فقد احل ما حرم الله تعالى في الامة الاحرى ومن حرم
 الدم كله بعد اخذ بالاعتين جميعا وقد حرم بعد تلك الامة اشياء ليست فيها
 كالحمر وغير ذلك فوجب تحريم كل ما جازى تحريم بعد تلك الامة والدم جملة مما
 يدل تحريم بعد تلك الامة ان ما ابو سعيد المرقى محمد بن علي المرقى ما احسن محمد
 ابن اسحق على الحسن بن محمد بن محمد بن المذبح ما ابو حاتم سهل بن محمد السجستاني في ابا
 عبيد بن حمزة بن المثنى بن يونس بن حبيب قال سمعت ابا عمر بن العلاء قال سمعت
 عجا هذا عن يحيى بن ابي العزرا المذني من المكون فقال سالت ابن عباس عن ذلك
 فقال سورة الانعام نزلت بمكة جملة واحدة الايات التي نزلت بالدمية
 وتلقاها الايات حرم عليكم الى ما الملائكة الايات **قال** ابو محمد
 هو قول الله تعالى قل تعالى الاكل حرام عليكم الملائكة الايات الى سقوط
 فلهذا الملائكة الايات هي التي ازلت منها بالدمية وما يراها بمكة ان وسورة
 المائدة ازلت بالدمية بخلاف في ذلك ان فان ذكرنا ما وى عن عائشة ا

يستثنى

المؤمنين

المؤمنين ما سلبت عن الدم يكون في اهل القدر لم تره فترات قبل احدث
 فيها اوجى الى حرام طام يطعم الا ان يكون ميتا او دما مسفوحا او لم يخبر به فان
 هذا قد عارض ما رواه عنها من طوق من ذهب عن عائشة بن صالح عن جرير بن
 كعب عن جابر بن عبد الله قال سالت عائشة ام المؤمنين هل يذبح سورة المائدة قلت
 نعم قالت اما انها احسن سورة نزلت فما وحمت فيها حراما مخترعا **قال**
 ابو محمد والضا فان الدم الذي في اهل القدر ان كان احراما لم يترك مسفوحا
 ولا خلاف في تحريمه وان كان اما هو صفه فليس كذلك ان الدم احمر او اسود
 لا اضر فان طمعت صفة الله فيها لغو حمله فقد سقط عنه اسم الدم وادام
 لكن ما في حلاله وكذلك ما في البقرة وخلا لا يلزم ان لا يكون طامرا او دما لم يكن
 طاهرا فليكن هذا كله حراما حرمه واما نكاحا خصوصا عن دم احراما هو الا انه جازم
 ليس حراما اكل اكله ام لا فهذا مكان الاختلاف بيننا وبينهم وبالله تعالى التوفيق
 واما المشك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل ينطق به في جميع
 الودائع وبعده هلو قبله واقره الله تعالى في هذا ذلك واما كونه دما فقد علم تعالى
 انه في اجله دم فرقة منو لغة في حيوان وما كان ذلك نسيان واما الحذير
 فان الله تعالى قال ولم يخبر به فانه حرام او فسقا والضيق في لغة العرب لله بها
 نزل القرآن راجع الى اقرب مذكر الله فيحيى بالقرآن انما الحذر بعينه وحسن منه
 كله رحيم وبعض الرحيم رحيم والرحيم حرام واجب احتياطه فالخبر
 كله حرام لا يخرج من ذلك شعير ولا غيره خاشوما اخرجه النقص من الحلة اذا بيع
 فحل استكناه ان وروى من طريق مسلم ما صنفه بن سعيد انك هو ابن سعد عن ابن
 شهاب عن سعيد بن المسيب انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لم يوشك ان ينزل فيك ابن مريم حراما فنيضا فيكسر الصليب وتبطل
 الخنزير ولطمع الخنزير وتقبض المال حتى لا تنبذ احدان ومن طريق مسلم ما هرون
 ابن عبد الله ما حجاج بن محمد بن جابر بن عبد الله يقول
 سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق طاهرين
 الى يوم الدين فمزل عيسى بن منم صلى الله عليه وسلم يقول ليس مني فقال صلى الله

لا

معتول لان عصفك على بعض امرائكم من الله هذه الامنة ان يرضى ان التوصل الى
عليه وسلم صوب قتل عيسى عليه السلام الخاضع واخبرانه بحكم الاسلام بترك وت
حكم وقد حرم الله عليه السلام من ارضاعه المال فلو كانت الذكاة فتعول في سحر الخنزير
ما اباح عليه السلام قتل بعضه ففتح ان كلفه ميتة يحرم على كل حال وقد ادعى بعض
من الاباء ما اطلق به لسانه من احكام الباس ان شح الخنزير انما حرم ذبا ساهل على
مجه وان اجماع على تحريمه انما هي من قتل الباس من المذبحون قال
ابو عبد الله في قولنا هذا القليط الظاهر في اول بطلان قولك ان دعوى
بلايه هان وثاني ان كذب على الامنة كلها اذ علمت انها اجمعت على الباطل من
الباس والاشارة ان لو كان الباس حقا كان هذا منه عين الباطل انما علم
بجمع بين الشتم واللعن فان قالوا ان الشتم بعض اللعن ومن اللعن من اللعن تولد ان قلنا
لهم اما قولكم ان الشتم بعض اللعن فباطل ان لو كان ذلك لكان الشتم حقا وهذا
ما يرد به لغم قط ولا شريعة في اما قولكم لان من اللعن تولد حتى تولد من المراب
وليس تناوبا والذبا حجة تولدت من المبيضة وليست ببيضة والتم تولد من الخيل
وليس بخلا والتم تولد من الدم واللبس تولد من الدم وليس بالدم كما ولا اللبس
وما يلزم به حال والدم حرام وكل ما تولد من شيء فلم يقع عليه اسم ما تولد منه فهو
نوع آخر ولا يجوز ان يحكم له في اللغة ولا في الدين وقد حرم الله تعالى الشتم
على بني اسرائيل فلم يحرم اللعن بغير الشتم نعم ولا حرم شتم الطهر ولا شتم الصدق ولا شتم
الحوائط المحرم شتم الباطن ولا يدري ذو عقل من اين وجب اذ حرم اللعن ان يحرم
الشتم وقد سافر في ما بيننا انما في الرابع ان يقال لم اتر من سب عطفه واكل
عصاه وشرب لبنه حرم فيما ساء على كنه ان هذا المحرم جدا وكل هذه عندهم
انواع غير المحرم بالاختلاف منهم وقال لم ابق اخبر وانا حرم الله تعالى شتم الخنزير
وعصاه وقطعه وشعره ولبنه لم يحرم شتم من ذلك ولا بد من اخذها فان قالوا
حرم الله تعالى كل ذلك ولنا الحجة من ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انما حرم الاستفصال
تخريبه وبوجهه ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهل يكون من اذعن
ان الله تعالى يحرم امرأك اذا بعزروا من الله تعالى بذلك الامنة على الله تعالى

كان

ذبا عليه جهاد انا اخبر عنه تعالى بالمثل به وحيا واخبر به عن نفسه وقد
قال عز وجل وقد حرم عليكم ما فضل عليكم فان قالوا لاجرم ذلك يحرم اللعن قلنا والله
دعواه مكرنة كاذبة فتمتراه بلا دليل على جهنتان وعن هذه الدعوى الكفاية
سالك فلم يجد عندكم ريانا على كثرة ما قطع وما كان هكذا فهو باطل منتهى فان
قالوا لم يحرم الله تعالى بوجه من عنده ولا حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمنه من لكر اجماع المسلمين على تحريم ذلك قيل لم هذه اطم واغش ان يكون شيء بغير
ان لم يحرمه الله تعالى ولا رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا لم يحرمه الله تعالى
ولا رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنه احله الله فلا شك فاجع المسلمون على مخالفتهم
ومخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ حرموا ما لم يحرم الله عز وجل ولا رسول
صلى الله عليه وسلم وقد اعاذ الله المسلمين من هذه الكثرة الضلعة فان قالوا انما
اجمع المسلمون على تحريمه حرم الله تعالى حبيد فلما منى حرمه الله تعالى قبل
اجماعهم ام ينعوا اجماعهم ام بعد اجماعهم وليس الى قسم راي فان قالوا بعد اجماعهم
جعلوا حكمه تعالى تحاكم عباد الله وهذا كفر محض وان قالوا بل مع اجماعهم كانوا
قد اوجبوا انهم اشدوا بحال الله تعالى لا يحرم ما لم يحرمه وقد بينا في حق هذا اننا
فان قالوا بل قتل اجماعهم فلما نذروا ان الله تعالى حرمه ولا يعرف تحريمه اية
الاستفصال منه تعالى التحريم والنفصال البينة يكون لا ينص في هذا قولنا والامنة
دعوى كذب على الله تعالى وسكن وقول في الدين بالظن فيظهر يقين بالامانة
مصادق قوله وصح ان المسلمين انا اجمعوا على تحريم كل ذلك اتباعا للنص الوارد في
تحريمه كالمجموع على تحريمه لا بدور ود البق تحريمه ولا فرق وقوله تعالى
نابذوا منكم حكمكم الجراد من هذا ان يشاء الله تعالى في **مسئلة**
واما ما سكر خوف الما ولا يعش الا فيه فهو حلال كله كيف ما وجد سوسا
اخذ حيا ثم مات او مات في الماطفا اول لطف او قلم حيوان بري او بحري هو
كله حلال كله وسوا اختر بر الما او انسان الما او كلب الما او غير ذلك على
ذلك جمال اكله قتل كل ذلك وشتمه ومسل او كلب الما او غير ذلك على
بر هان ذلك قول الله عز وجل وما استوى الجران هذا عندنا فرائد

تحريمه

فم

ن

سابع شرب ابيته وهذا في الحاج ومن كل ما يكون كطريقا وقال تعالى اجل لضم
 صيد البحر وطعاما متاعا لكم وللحيوان ان فتح تعالى ولم يحسم شيئا من شئ وما كان
 ذلك نسب مخالف اصحابنا في حسم هذا كله وما لا يحل اكل ما مات من السمك
 وما جاز عنه الماء لم يطف على الاموات في الماء خفف الله خاصة ولا يحل اكل ما
 طافه على الماء ولا يحل اكل شيء مما في الماء من السمك وحده ولا يحل اكل خنزير الماء ولا
 انسان للماء واحتجوا في ذلك بان قالوا قد حرم الله اكل الخنزير جملة والانسان
 وهذا خنزير وانسان قالوا فان زهر برحوت فقتله او صهره طائر فقتله او صهره
 صخرة فقتله او صاده في شئ فقتله فقتله بعد كل هذا وتوجلا اكله وقال محمد بن
 الحسن في سكره سمعته لبعضهم في بعض في الماء ان كان الراس وحده خارج الماء
 اكلت وان كان الراس في الماء فكل ما كان في الماء من موضعها النصف فاقبل
 لم يحل اكله وان كان في الماء من موضعها اكثر من النصف حل اكله في قال
 ابو محمد هذه احوال لا يعلم عن احد من اهل الاسلام قبلهم وفي مخالف للمعروف
 والسنن والآثار العلاء والفقهاء والمعتزلة لانها تختلف ما لا يطابق بها سبيل
 علمه فلو مات وهي طافية او مات قبل ان تغرق او مات من ضربته حوت او سمك
 مندمت او خفف اذها ولا فرق هذا هو الله تعالى او ملك من كل تلك المجموعات
 وما نذكره لعل الخبير بسبيل لها الى معرفة ذلك لم يكن علم ذلك لان فيهم
 غواصين لا يستطيعون ان يقولوا طين كل بنا وعواص ثم لا بد للملك الذي يشرح
 فيها محمد بن الحسن هذه الشبهة السخيفة من مدبر يدعي ما فيها خارج الما وما
 منها داخل الماء ثم ما بدو به الباطل لعله كان اكثر هاتك الما ثم اثارها الامواج في الله
 وبالمسلمين لهذه الحقايق التي لا تشبه الاما سبيل به الجبان اصحاب سخا للول
 والعجب كل العجب من قولهم في الاحبار السابقة في انه لا يحرم الضعة والاصقان
 هذه رايه على ما في القرآن فلان خذ بها المؤمن طوبى التواتر ثم لا تستحيون ان
 تذبذبووا مثل هذه العتول مثل هذه الزيادة ان جعل ما في القرآن محرم على المسلمين
 في الدنيا والعنك كسرا والاما قولهم انه قد حرم الخنزير والانسان وهذا خنزير
 وانسان وقد قال الله بن سعد في هذا ايضا حاشا فليس خنزيرا ولا انسانا

لها ما هي تسميه من ليس حجة في اللغة وليست التسمية الى الله تعالى ولو
 كان ذلك الى القياس لكان من شأن ان يحل الحرام ما حله في تسميه باسم شئ حال
 ومن شأن ان يحرم الحلال حريمه بان يسميه باسم شئ حرام فستقط قول هذه الطائفة منوطا
 لا يريه فيه ان وفي قول لبعض السلف لا يحرم الطائر من السمك في رويته من
 طريق محمد بن المشي عن عبد الرحمن بن مسعود في سفيان السوري عن ابن ابي عمير
 جابر قال ما طاف فلا ما كثر وما كان على كائنه او جسر عنه فكل في من طريق سعيد
 ابن منصور اسعيل بن ابراهيم هو ابن عليه ابوب عن ابن ابي عمير جابر
 قال ما حرم الماعن صفني البحر فكل وامات فيه طافيا فلا ما كثر في من طريق
 ابن فضيل عطاء بن السائب عن يمين عن عجل بن ابي طالب قال ما طاف من صيد
 البحر فلا ما كثر في من طريق عبد الدارق عن سفيان السوري عن الاحم عن عبد
 الله بن ابي الدبل ان سمع ابن عباس وقد قال رجل لاهل البحر وقد جعل
 سمكا قال لا ما كثر فيه طافيا في من طريق يحيى بن سعيد القطان عن ابن ابي
 عمير عن قتادة عن سعيد بن المسيب انه قال طاف من السمك فلا ما كثر
 وصح عن الحسن وابن سبي بن جابر بن زيد ابوهم الحنفى انه كرهها
 الطائفة من السمك ويحرمه يقول الحسن بن يحيى وروي عن سفيان السوري فيها
 في البحر ما عد السمك فولا ان احدهم انه يوكول الاخر لا يوكول حتى يذبح في وهما
 قولنا خردونيا من طريق وكيع قال خردونيا حرام عن علي بن عاصم عن عجل
 ابن ابي طالب انه كره صيد الجوس للسمك في من طريق عبد الدارق عن ابن جريح
 اجري في ابو بكر بن حفص عن ابن سعد قال ذكاة الحوت فك يحرمه
 قال ابو محمد ما هذا القول وتسميه احرى قول السوري في طاف
 فلما ما رويته من طريق يحيى بن محمد بن ابي خيثمة هو زهير بن معاوية عن ابن
 ابي عمير عن جابر قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم واهل علي ابا عبد الله
 سلق عيرا من فرس وزودنا جرابا من قنبر لم نجد لنا غيره فكان ابو عبد الله يعطينا
 قنبر مرة قال ابو ابراهيم فقلت لي برهف فتم تصحون بها قال نعم ثم روي عليه
 من الماء وكما ضرب بعضيت الخط فنبله بالماء فتا كله فرفع لنا ساجل البحر

ميسر

٢٥

الضيق فقال رايها على مائدة ابن عباس (ق) ومن طريق وكيع عن ابي الهيثم الطائفي عن
 عبد الله بن زيد بن عاصم قال سالت ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فقال
 احب الي من كبت في نكاح ابو جهم فوجبه ان يستأجر الضباع من جنة السباع كما فعل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يخالف شي من افعال النبي صلى الله عليه وسلم عن اكل السباع
 يحرم الضباع وما فعل له جهم الا لعلة ليعلم من صلى الله عليه وسلم عن اكل السباع
 قالوا بن سبيح وذكرنا اجزا فاسد رويها من طريق محمد بن جدير الطبري عن ابي حمزة
 ابو هير عن محمد بن اسحق عن اسمعيل بن مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اكل السباع من اكل
 ابن حمر عن ابي خزيمة بن حمر قال قلت لرسول الله ما يقول في الضبع فقال سبها
 ومن اكل الضبع (ق) وذكرنا ما رويها من طريق محمد بن اسمعيل عن سفيان الثوري
 عن اسمعيل بن سفيان عن ابي عبد الله بن سفيان قال سالت سعيد بن المسيب عن الضبع
 فكرهه بعد ان قوتها ما يكون فقال ان قوتها لا يكون ان قال ابو جهم
 ما فعل له جهم غير هذا فاما احتجاجهم بنبي النبي صلى الله عليه وسلم عن السباع فانه حق
 وذكرنا الذي بنى عن السباع هو الذي اكل الضباع ولا فرق بين اكله جنة ما حرم من
 السباع وبين تحريم ما حلال من السباع ولا ما يحل من اكله الجوز المذكور فلا شيء
 مان اسمعيل بن سفيان عن ابي عبد الله بن سفيان قال سالت عن رجل من جنة يحول ثم لومع
 لم يكرهه جنة لانه لم يمس من تحريم اكلها او انما فيه تنجس من اكلها فتقط وتذعن
 ان عظام الظان حلال ثم لورايها احدا ما اكلها اكلها جنة من ذلك انشد
 العجمي (ق) واما قول سعيد بن المسيب فلا جنة في قول احمد بن محمد بن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وقد اكل الله تعالى البيع حلت لم يحرم النبي صلى الله عليه وسلم بيوعا
 كثير فلم يخلوا عن اكلها جنة كما يخص النبي وهذا خلاف فعلم همنا
 وهذا ما خالفوا فيه جماعة من الصحابة رضي الله عنهم لا يعرف لم منسوخ
 مخالفت وروي عن ابي التوفيق (ق) واما الفصيل فليس سباعا ولا جنة
 تحريمه نفس وقال تعالى خلقكم من ماء الارض جثا وقال قل اكلوا مما رزقنا من الارض
 على ما علم بطبعه وقال تعالى وقد فصل لكم ما حرم عليكم فكل من حلال
 الا ما جافض تحريمه وهذا جافض القران والسنة ولم يأت في التفسير نص يحرم من اكله

عليه

مسئلة ولا يحل اكل شيء من الحيات ولا اكل شيء من ذوات الخفاف من الطير
 التي تصيد الطير خالها لا العنارب ولا الفيران ولا الدواب والارباب وروى عن طريق مسلم
 ابن قزح عن ابو جهم عن ابن عمر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه عليه السلام كان يأمر بقتل الكلب العنبر والذئب والحدأة والارباب والحية قال وسأ
 العلماء انهم ومن طريق محمد بن اسحاق بن منصور بن عيسى بن جهم عن ابي جهم
 قال كان ابن عمر يروى راي ويصحبان فقال ابن عمر انما راي سعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بنى في قتل الحيات التي في البيوت الا البقرة والقطيع فانها الاذن يحل
 البقرة والحيات ما سبطون النساء ومن طريق مالك عن صفين هو ان اكل الحية ابو الحيات
 مولى شام بن زهره ان ابا سعيد الخدري قال ان يلدية جنة قد اسلمنا فاذا رايتم منها
 شيئا فاذا من لذي ايام فان يطعن بذي ذنوب فاقولوا فكل ما امر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقتل فلا ذكاة له لا يمس عليه السلام بنى عن طريق المالك ولا يحل قتل شي نوكل وقد
 ذكرنا كتاب الخ قوله عليه السلام حرموا اسن يقتل في الحمار والجرم فذكر العنبر
 والذئب والحدأة والارباب والكلب المدود فجمان فيها فسقا والنسق حرم قال فقال
 قل لا تجد فيها اوحى الى محرما على طاع بياهم اما ان يكون سنة او دما مسعوكا او لغيره
 فانه حرام او فسدا اهل الغنم الله يفعل ما يشاء فسق كان ما اهل الغنم الله به لان
 دعي لا يحل اكله مفسدة والمفسدة فسد الله به الله تعالى به (ق) روي عن ابن عمر بن الخطاب
 اقلوا الحيات كلها وعن ابن مسعود بن نزل حية او عقربا فقتلها (ق) روي عن ابن عمر بن الخطاب
 روي عن ابن جهم عن ابي رايان اوس (ق) ابن عمر بن محمد بن اسحق عن ابي جهم عن ابن عمر
 قالت ايلا عجب من اكل العرب وقد اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قتل
 وسماه فاستأوا الله ما هو من الطيات (ق) ومن طريق شريك عن شام بن محمد عن ابي جهم
 عن ابن عمر قال من اكل العرب وقد ساه رسول الله صلى الله عليه وسلم واليهما
 هو من الطيات (ق) ومن طريق ابن رايان سبته ما معونه عن شام بن محمد عن ابي جهم قال
 من اكل العرب وقد ساه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأوا الله ما هو من الطيات (ق) روي عن ابن عمر بن الخطاب
 الرزاق عن محمد بن جهم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأوا الله ما هو من الطيات (ق) روي عن ابن عمر بن الخطاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأوا الله ما هو من الطيات (ق) روي عن ابن عمر بن الخطاب

مسئلة

عن

موتها وقال بعضهم لا ياكل الا ان يكون قد اشبع وقد تم وهو قول ابن عمر وعنه الحسن
 ابن ابي ليلى والزهري والشعبي ونافع وعكرمة بن عمار وعباد بن رافع وعطاء بن يحيى بن
 سعيد بن جابر قال يحيى بن جابر حليم ياكل الكلب الا ان يكون قد اشبع وقال مالك لا ياكل
 ان خرج حيا كلبه وليس حراما وقال اخر من اشعار لم يشع هو جلال وهو قول ابن
 عباس وابراهيم وسعيد بن المسيب والاوزاعي والشافعي والليث بن سعد وسفيان بن الحنفية
 ابن حماد ابني يوسف ومحمد بن الحسن والشافعي قال ابو حنيفة يوصي عن النبي
 صلى الله عليه وسلم للمسلمين مسكرين واذا لم يشعوا فلا ياكلون قال القزويني لا ياكل
 او ياكلون او اما ابو حنيفة فانه يشنع خلاف الصحيح لا يعرف له مخالفة وخلاف
 جمهورهم كجمهور العلماء وروى ذلك خلافا لاجماع وهذا مكان مخالفة نعيم المصنوعة وجمهور
 العلماء من التابعين والاشهار التي يحتج بها سقط منها وهذا ما تضمنه فاحش واما ما روى
 فانه لم يحم الجنيح اذا خرج بعد ذبحه حيا واما هذا عن احمد بن حنبل فانه قال
 قبله ولم يحم على هذا ان كان عنده ذكابه كانه اسم انه ان كاش وكبر والي ونسج
 لانه جلال الكلب متى مات لا يذبح بعد ذكابه ومع حاش الله من هذا فكل ما خالف
 الاجماع او ما يراه جاعلا في هذه المسئلة **مسئلة** ولا ياكل الاكل ولا التزرب
 في انية الذهب والفضة لانه لا ياكل الا ان كان مضطربا بالفتنة جاز لا ياكل
 والتزرب فيه لاجل ذلك لانه ليس انية فان كان مضطربا بالذهب او
 من ياب به حرم على الرجل ان يسهل الذهب ويجعل الفتنة لانه ليس انية ذهب
 روي عن طرس بن ابي اسحق عن ابي بكر بن ابي شبيب عن علي بن مسهر عن عبيد الله بن مسهر
 عن نافع بن قيس عن ابي اسحق عن عبيد الله بن مسهر عن عبيد الله بن مسهر عن عبيد الله بن مسهر
 ابن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق عن سلمة بن ام المؤمنين ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال ان الذي ياكل من كلبه ليس له في الجنة والفضة اما جحر حريصة
 يطعمه نار جهنم فهذا عموم يدخل فيه الرجل والنساء وضع عن النبي صلى الله
 عليه وسلم ان الذهب حرام على ذكر وانما حله لثانها وروى عن علي بن ابي طالب
 رضي الله عنه انه ان ياكل من كلبه في انية فضة فاحرمه وحمله على رعيته واكله الا ان
 يصح ما ناهى به محمد بن سعيد العدوي فانه سقر شرطه محمد بن علي الطوسي في كل يوم محمد

ابن عبد الله النسياب يروي ان الحسن بن الحسن الطوسي ينيبنا بوز وعبد الله بن
 محمد الجراحي عن علي بن ابي حمزة قال لا يجزئنا ان يرضى من ان يرضى عن محمد الجراحي
 عن ابي ابراهيم هاشم بن عبد الله بن مطيع عن ابيه عن جابر عن ابن عمر قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من شرب في انية ذهب او فضة او انية من ذلك
 فانه يجرح في بطنه نار جهنم فان شرب هذا الخمر قلنا به على نفسه ولم ياكل الشرب سيرة
 انية من شرب ذهب او فضة لرجل ولا امرأة وانما قد خففنا عنه لان ذكرنا ان ابراهيم
 لا يعرف بعدل ولا جرحه وبالله تعالى التوفيق وقد روي عن طرس بن ابي شبيب
 عن مروان بن معاوية عن العلاء بن ربيعة عن النعمان قال قال عمر ومن شرب
 في قدح معص من سقاه الله جحرا يوم القيمة وضع عن ابن عمر ان كان لم يشرب بشيء
 فيه فضة فضة وعن جماعة مثل هذا وعزل عن ابن ابي حنبل **مسئلة** ولا
 ياكل الانسان الاكل الا ان كان المراكل وهو ان خذ انت سقطين شدا من ويخذه
 واحدا واحدا كمن بين ومنه وسقطين ومنه وعز ذلك ان يكون السقطين
 كذلك فانه لم يشرب في انية فضة في روي عن طرس بن ابي شبيب
 ما جيل من سقيم انه سمع ابن عمر يقول وهو يرضى منهم ما يكون لا ياكلون الا ان كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يرضى عن القرآن قال ابراهيم هذا اعم ما رواه سفيان بن
 حبيب من جميع فاذا اذن المراكل فتوجه تركه **مسئلة** ولا ياكل الاكل
 بالبحر او بالبحر الاكل او شرب ولا قد طجعت بشي من ذلك الا ان يكون ما يحجب به
 الدقيق وطبخ به الطعام شيئا حلالا وكان ماري فيه من الجرام فليلا لا ياكل فيه ولا
 طعم ولا لون ولا نظير الجرام في ذلك انما اضلا فتوجه حلالا حنينا وقد عني الله تعالى
 من ارضي من شيئا من الاحرام اذا طمعت صفاته التي بها سمي بذلك الاسم كالحرام والدم
 والميتة فاذا استحال الدم **مسئلة** ولا ياكل الاكل الا ان كان الحيوان الاكل
 له من الدجاج وغيره فقد سقط القرم وبالله تعالى التوفيق وقد خالف
 هذا الزمير ان يحرم اللين لانه دم استحال للسان وان يحرم القرم والذراع المسوق للعدوه
 والبول ولزيمه ان يحرم العذرة والبول لانه طعام وما جلا لا يستحال **مسئلة** لا ياكل
 منصوص على تحريم المسعور واما تحريم ما يحجب به او يطبخ به فلهذا رواه في جميع

الشيء المحرم والمطبوخ واما اذا كان من شئ حلال وكان الحرام لا اثر له فقد نكح
 ابن ابي نجران روي عن ابي بصير عن محمد بن سيرين عن ابي عبد الله ع
 عن محمد بن ابي عمير عن ابي بصير عن محمد بن سيرين عن ابي عبد الله ع
مسألة ولا يحل لكل جنس من جنس ما يحل منه لانه اذا قاهر فيه وهو
 عند هالما ذكرنا اننا وهكذا كل ما يزوج الحرام وبالله تعالى التوفيق
مسألة ولا يحل ما يولد فيه الكفل لا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بهتم فان اكل منه لم يولد فيه تركه كمال وقد نصبت هذه المسألة في كتاب الطهارة
 فاعني عن اهل البيت ع في معنى التوفيق **مسألة** ولا يحل لكل من رطب
 الطعام وان اكل ما يملكه سواء كان صنفا واحدا او صنفا شتى فلو ان المرء اخذ
 شيئا ما لم يخرجه من حلاله امام نفسه وتركه ثم اخذوا كلفه فلا يحل عليه ذلك
 روي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 سمعت ابي بصير يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البركة تنزل في وسط
 الطعام فكلوا من ثوابه ولا تاكلوا من وسطه ان ساء سبيلان وشعبه وحاد من
 روي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 عبد الله الا في شيء ما محمد بن جعفر عن محمد بن عمرو عن حنبله الدلي عن وهب بن
 كيسان عن عمر بن ابي سلمة المحدثي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له كل
 ما يملك من ثوابه من ثوابه احب اليه من ثوابه العطار عدا على
 ما محمد بن جعفر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 عليه وسلم قال له اذ لم ياتي فيكم الله فكل مما يملك وكل ما يملك فلم يخص عليه السلام
 صنفا من الصنف وذكر المفسرون حرا وبه من اهل البيت ع محمد بن جعفر الطبري
 ابن المشي ع العلاء بن الفضل بن عبد الملك بن ابي السموه المستمري ما ابو الهيثم بن ابي
 عبد الله بن محمد بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 فاني ختمت من شريه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عكر اش كل من
 موضع واحد فان طعام واحد **مسألة** انما يطبق فيه الوان من رطب او تمر فذاك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يا عكر اش كل من حيث سبت فان رطب طعام واحد قال

ابو جابر

دعته

حواله

من ذلك

فانما

له

فكانت من النبي صلى الله عليه وسلم كحبة الطين ان فعيده الله بن العكر اش من
 وروى عن ابي بصير عن محمد بن سيرين عن ابي عبد الله ع
 علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن محمد بن سيرين عن ابي عبد الله ع
 وروى عن ابي بصير عن محمد بن سيرين عن ابي عبد الله ع
 في اكثر الاشياء فان ذكره واحدثت امره رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل
 فان طلعت مع محمد بن جعفر فها دعا فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رجل
 من ذلك الدنيا وبعيد قال اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وفيه ايضا رواية
 بعض المسافات فزاد رسول الله صلى الله عليه وسلم شيعته الله بن جابر العصفية
 فان هذا جرح وقد قال بعض اهل الطاهر اما هذه الله بن جابر ع
قال ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 الله صلى الله عليه وسلم ولم يمتد لي ان خاض في الدنيا فلا ينبغي لنا ان نقوله لكن نقول
 ان هذا خير واننا لم نورد الا ما نقله وقد كان ذلك بلا شك مما يحل ان يقول
 عليه السلام كل ما يملك من ثوابه من ثوابه سفين بامر عليه السلام يا كل ما يملك
 ومن ادعى ان المشرك عدا من كان لم يهدق الا بهر هان لانه دعوى ملاذ ليل
 وايضا فان هذا الخبر لما تدبرناه وجدناه ليس في الشيء لانه لا يملك ولا يملك
 ام عليه السلام اخذ الدنيا فلا يملك ومن ادعى هذا فذادوا بالباطل وقالوا ما
 ليس في الحديث وقد تكون الدنيا في نواحي الحنفية ما يملك النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم عن النبي وفيه لا ينبغي ما يملك في كل ذلك وهذا الذي لا يجوز ان يحل
 الخبر على سواه اذ ليس فيه ما يملك الخالف اصلا فيطل علفهم به والله الحمد فاذا
 اخذ المؤمن المني ما لا يملك في جعله امامه فانما ياتي عن ان اكل ما لا يملك وهذا الخبر
 يا كل ما لا يملك فاذا كان امامه فله اكل حنيفة لانه ما يملك وقد اخذت خالد بن الوليد
 الصب من بني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكله ولم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم ذلك وسنذكر ان شاء الله تعالى في باب الطيب ويا لله تعالى
 النبي صلى الله عليه وسلم ومن اكل في حله فلا ياكل امامه لانه لا يملك فاذا
 فانما دار الحنفية فله ذلك لانه لم يمتد عن ذلك فان كان الطعام لغيره لم يحله ان يبرر

شيعه
مصحح

مصحح
اجتهاد

والطعام

للصحة لان واضعها اهلك بوجوه ولم يحل له اذ اذنا ما يحل له الاكل ما عليه
 فقط فان كانت القصعة لم يذبحه ان يذبح كما كان في ان يذبح اذا شئت منه ما له
 وليس له ان ياكل اما عليه ان امر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فهو من الله
 تعالى لما في اولى به من غير من انفسهم وقال تعالى لو كان المؤمنون طامعون اذ اخضع
 الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيم من امرهم **مسئلة** وممن على
 وجهه فلا ياكل الا ما عليه وتسمية الله تعالى فرض على كل اكل عند ابتداء اكله ولا يحل
 لاحد ان ياكل شيئا له الا ان لا يشترط قبل كل شئ له لاحد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن ابن مسleme في الحديث الذي ذكرنا اننا بالتمتع والاكل للمؤمنين
 ومن طريق التثنية عن قتادة بن ربعي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حكوا
 بالشلحان السيلان باكل السال وهذا عوم في النبي عن شئ له وسال غيره
 فان عجز فانه تعالى يقول لا تكلف الله شيئا الا وسعك وقال النبي صلى
 الله عليه وسلم اذا امرتكم بما امرتوا منه ما استطعتم ان ومن حكم فجعل بعض الامم
 فرضا وبعضه نذرا فقد قال علي بن ابي طالب ورسوله ما علم له به قال تعالى
 ويعلمون ما قواهم ما ليس لكم به علم وحسبونه هينا وهو عند الله عظيم
مسئلة ولا يحل الاكل في اهل الكتاب حتى يغسل بالمال اذا لم يوجد
 عن ابن ابي نارية عن طريق من علم هاهنا من السري عبد الله بن المبارك
 عن جعفر بن سريج قال سمعت رجلا من بني زيد الدمشقي يقول جزا ابا ذر بن
 عابد الله الخولاني قال سمعت ابا ذر بن ابي لهب يقول سمعت النبي يقول قلت
 يا رسول الله ان ابا ذر اهل كتاب ياكل في ايتهم فلا ياكلوا في ايتهم فاعطوها وكلوا
 فيها ان ياكلوا عياس من اصبع محمد بن عبد الله بن ابي نارية عن النبي صلى الله عليه وسلم
 النعمان بن محمد المديني قال سمعت ابا ذر بن ابي لهب يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 عن ابي ارحم عن ابي ذر بن ابي لهب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا اهل كتاب
 في قلوبهم وفسادهم في ايتهم قال ان لم يجدوا غيرها فادخسوها بالاناء اطعموها
 فيها ولا يشترط ان لا يذوق من عجم الله ما ابو عيسى بن ابي علي بن احمد بن خالد

قال

ابن وضاح (ابو بكر بن ابي شبيب عن محمد بن بشر باسعد بن اشعر عن
 ابوب السخيتي عن ابي ابي طالب عن ابي عبد الله الحسيني انه قال قال رسول الله
 قال كذب يا ابا ذر قال كذب اكتب لك بارض الحرب قال والذي بعثك بالحق
 ليكره ما تحت اقداسه فاعجب ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر
 الحديث ومنه انه قال رسول الله انا يا ابا ذر اهل كتاب يحتاج الفقهاء
 واجتهد وقال ابو ذر يها وحدثته منها انه قال في تحريم اكلها فاعطوها بالمال والطعام
 واستنوا ان قال ابو محمد ودخلت في قريظة فدخلوا هذه الخبيث
 الثابت بخبر رويته من طريق ابن داود السخيتي انه قال في عاصم الا يطأ الخبيث
 محمد بن شبيب باسعد بن عبد الله بن العلامين وذر عن ابي عبد الله عليه السلام من من منكم
 عن ابي عبد الله الحسيني انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في اكل
 اهل الكتاب وهم يطعمون في قريظة وهم الخبيثون في ايتهم الخبيث فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان وجدتم غيرها فاكلوا فيها واستنوا وان لم
 تجدوا غيرها فادخسوها بالاناء وكلوا واستنوا قال ابو عبد الله هذا
 حين لا يبيع لانهم عبد الله بن العلامين روي وليس بشهر ومسلم بن مسعود
 وهو يقول **مسئلة** ولا يحل اكل السبكي ان لم يجد من ايتهم الى صلى
 الله عليه وسلم كل سبكي والسبكي ان سكر فان منه قوام باللبس والذوان فليس
 كما ظنوا قال اللين والذوان محمد بن ابي سلطان الحرابي لا سكران والسبكي ان
 واخرج مسعود ان لا تخذران ولا سلطان الحرابي وبالله تعالى التوفيق
مسئلة وكل ما حرم الله عز وجل من المأكلة المشربة من حرام يبرأ
 صيد حرم او ميتة او دم او لحم سبع طائر او ذى اربع او حشرة او حرم او غير
 ذلك فهو حرام عند الضرورة خلافا لما في حرم بن ادم وبما استأذنه له فلا يحل
 من ذلك شيئا فضلا بغيره ولا بغيره فان اضطر الى شئ ما ذكرنا فليس ولم يجد
 ما لمسلم او ذى فله ان ياكل حتى يشبع ومن دونه حتى يجد خلافا فاذا وجد
 عاد الى حلال من ذلك حراما كما كان عند ارباع الضرورة وحده الضرورة ان
 يفي بربما وليله لا يجد فيها ما ياكل او ما يشرب فان حلت الضرورة في المأكلة

انا
ابو
داود

ابو
داود

ابو
داود

ابو
داود
ابو
داود
ابو
داود

انما دى الى الموت او قطع به عن طريقه او شغل حله الاكل والشرب
 مما دفع به عن نفسه الموت باجوع او العطش وكل ما ذكر باسمه الا فضل العباد
 على بعض ان وحدها ما كان عنى وانواعها كل ما شأ منها ولا معنى للمركبة فيها
 اما على كل ذلك العزرون فلقول الله تعالى وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم
 اليه فان سقط الله تعالى عنهم ما فضل بخر به عند العزرون فحق ولم يحق فلا يحرك فيه
 شيء من ذلك واما قول ما دام حيد قال سلم فلقول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الذبيحة وبياء من طريق انما هو سوا طهر الجايح فهو اذا جرد كاللحم والذبيحة
 وقت وجدها فذا من الله تعالى يا طهارة منه تحفه فيه فهو غير مضطر الى الميتة
 وما يراى الخيرات فان مع ذلك طهارة فهو مضطر حسيذ وحضه قوم الحرام والمنع
 وهذا خطأ لان تخصيص للقران بلباها كان وهو قول مالك وخالفه ابو حنيفة
 وجوزوا اوجب للكون بما لا تروى في هذا خطأ ذلك بالعبار ونذكره عند
 ان كثر من المذنبين عليه من الكفار والخلاع ما تذبذبوا للاضلاع شربهم
 الخمر وقد اضطرروا صرعى عن مالك الاستغناء بما تحل لهم حتى يلقوا امره
 بذلك ولا فرق بين الاستغناء اليه في ضرورة الاحتياط في ضرورة العطش
 لان قران واما من سبه وادوان صحته ولا يابس فجميع انما مامورون له بمنزل نفسه
 واما ان لم يشربا كثر فأتى هو باكل لنفسه التي حرم الله تعالى واما استغناء
 الحرام عن ادمه ذكر ما قبل من طهارة انها فلا يحل فيها عز ذلك واما ما يقتل
 فاما تحت الحيات حوز الموت والعز وفاسد حال الموت لا يحل لموله تعالى
 ولا يسلو الفسحط وبهذه الامة ايضا حلت المحرمات خوف ان يكونوا الممنوع
 بها فاقول فيمن صحى الله تعالى بذلك ويكون ما تلبس بحرمته وهذا الكسر
 الكبار بعد ذلك ان واما حيدر ذلك سقاوم اوله بلا اكل فلتحريم النبي
 صلى الله عليه وسلم انما هو بولاً ولبه ان واما قول ان خاف الموت قبل ذلك
 او الضعف فلا يمتنع حسيذ ان واما قولنا افضل لبعض ذلك على بعض
 فلقول الله تعالى واما من يلقى من الهوى ان هو الا وحى به حتى يسمع ان يحث
 على حريم النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى حرمه وبلغه هو عليه
 السلام

الامر

السلام اليه وكل ما حرمه الله تعالى في القران فالتى عليه السلام بلغ القرآن
 اليه ولو لم ناعرفنا ما هي القران فنعلم ان كل حرام او كل مفسد من اكل حلال
 فهو عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل ولا فرق ولا معنى قولنا
 انه لا يحل الحرام من الصيد ولا للحمل في الحرم ما دام حيد سيما من هذه المحرمات
 ناهيا عنه الحرام لم يوطر له لان واحد الحرام والمسته والمم وعز ذلك
 غير مضطر منها بل هو واحد حلال فليس مضطرا الى الصيد الا حين لا يجد
 عزه فحله حسيذ واما قولنا معنى للقران فلان المراكاة اخرج حكم الحرام
 على الحرام يكون منه الى التحليل كقولنا وكل ما حرم الله تعالى من الحيوان ليس
 ميتة والذبيحة لا يدخلها في الميتة واما التوقى ان همس قلة
 ولا يحل حتى ما ذكرنا من كان في طريق نبي على المسلمين او مشتعا من حق بل
 كل ذلك حرام عليه فان لم يجد ما ياكل فليقتل ما هو فيه وليس له عز النبي ولا ياكل
 حسيذ وليس له ما اضطر اليه حاله فان لم يفعل فهو عاصي لله عز وجل
 فاسن اكل حرام في بره فان ذلك قول الله تعالى فان اضطررتهم ففحصه
 لائم فان الله عفو رحيم في وقوله فان اضطررتهم باع ولا عاد قل انهم عليه
 فاما اخرج تعالى ما حرم بالضرورة لمن لم يتجاف لانه من لم يكن باعيا ولا عاديا
 وهذا قول كل من يظن من العلماء ان المالكين فانهم قالوا فمن قطع الطريق
 على المسلمين وانتظروا فانهم من المحاربه وخاصه قراهم ومدتهم من العزيم
 لم يمتنع دما المسلمين ويستبيح اموالهم وفرج المسلمين ظنا وعبدوا
 فلا ياجد ما كلالا الحما ذروا المساكين انما يباح له اكلها فانما على اعظم الظلم
 واشد البغي والعدوان والحب انهم هو هوها ببول الله تعالى ولا
 يملوا الصبر قال ابو محمد وهذا من افصح ما يكون من الامايم
 وما امر به يقتل نفسه بل ما افتر من الله تعالى عليه من التوبة فلينبهوا
 فلقولنا وليس عز النبي والامتناع من الحق بيده ثم ياكلها اضطر اليه حلاله
 نعم واما سمعنا من افصح من قولهم هذا ان لا يامر به في التوبة من المعنى في يجوزوا
 له المقتوى على الاضطرار في الامور في كل الميتة والحشر برئ الى الله من هذا

الصبي الذي يات في عصره فانه لا يحرم من الحلال الصوف ولا ينسحق حراما لم يزره من العبد
 واليهما من عصر العبد او بعد الزميت او المهرم صب على العصب الحلو والقيش
 الحلو قبل ان يذابهما القليل مثل كلبا خلا خاد فانه يخلط ولا يصير حراما فضلا
 وبالله تعالى التوفيق **مسئلة** والذين الذابت منع فيه الفارسات او
 لم تمت من نحرهم لا يحل مسكها صلايل يراق فان كانا احدا فاحول الفارسي
 وكان الباقي حلالا كما كان ولا ياكل من عذ السمق في الفار فيوت او لا يوت فهو
 حلالا يصح كالكامل ما لم يمت في لونه او طعمه او يجره فان ظهر فيه الحرام فهو حرام وكذلك
 الصنم منع فيه غير الفار فيوت او لا يوت فهو حلالا يخلط ما لم يظهر فيه نحر الحرام
 كقوة مسك وقد ساء هذه الفقه كل في كاسب الطمان من دبه انما هذا غيغ وعادها
 وهذه انما هي اجزاء السن الذابت منع فيه الفار لم يمت في ما عداه وما كان ذلك
 مسكيا ولا يخلط في التوفيق **مسئلة** وما سقط من الطعام فترى كاله ولحق
 الاصابع بعد تمام الاكل مرض ولحق الصحة او انما فيه فترى ما روي من طريق النجاشي
 ما حكى عن عبد الله بن ابي النضر سفيان هو ابن عبيد عن عبد بن رباح عن عطاء بن
 عياض ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اكل ارجلكم فلا يبيع بكم حتى
 يلتصقا ويلجفا **مسئلة** ومن طريق حماد بن سلمة ما روي عن ابن عباس قال
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سقطت لعة اجدكم فليطع عنها الا اذا ولي كل
 ولا يبر عنها للشيطان وامر ان تسلك الغضعة قالوا فكيف لا تدرين في اي طعام
 البركة **مسئلة** وكلمه اكل منكيا ولا تترك مع منطوقا وليس من من ذلك حراما
 لانتم لا تبي عن شي من ذلك ولا تملك فصل لما يجر به فهو حلال **مسئلة** روي من طريق
 البخاري ما يروى عن حماد بن سلمة هو ابن حماد عن عطاء بن رباح عن عبد الله بن
 مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اكل منكيا فليس هذا مني الا انك عليه السلام انما فصل
 فقط **مسئلة** فان ذكر واما روي من طريق ابي داود عن عثمان بن ابي شبة عن كعب بن
 هاشم عن جعفر بن برهان عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن عمر بن ابي عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه من عز ان اكل الرجل منطوقا على بطنه قلنا هذا خبر لم سمعنا جعفر بن الزهري
 وقال ابو داود ما يروى عن ابن ابي الزهري قال ما روي عن جعفر بن برهان انه بلغه عن الزهري

مسئلة

مسئلة

هذا الحديث نعمه منقطع وهو يروي عن الزهري **مسئلة** غسل اليد قبل
 الطعام وبعث حسن روي عن طريق ابي داود **مسئلة** روي عن ابي داود عن ابي
 معوية بن سفيان عن ابي صالح عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 انه عليه السلام من نام وفي يده عذبة لم يغسلها فانه يمتنع فلا يلمسها الاغتسل **مسئلة**
مسئلة روي عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 اذا شرب فيها راحة الطعام ولم يوت في غسل اليد قبل الطعام وقد قال فيه هو من فعل
 الخارج وهذا محض حذر وانما اكل الخبز لم يجر له الخارج ولو ازا واليد في حبه
 او كرا منه لانه فان قيل فندرج الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه من شرب اليه
 طعام فغسل يديه او قال لم يغسل يديه فانه يغسل يديه وهذا لا يخلو اليد قبل الطعام
 اشلا وانما فيه الرضوخ وموكل قال عليه السلام او هو واجبا للمصلا **مسئلة**
مسئلة واحد ابي عبد الله عن طريق ابي عبد الله عن طريق ابي عبد الله عن طريق ابي عبد الله
 خبر روي عن ابي عبد الله عن طريق ابي عبد الله عن طريق ابي عبد الله عن طريق ابي عبد الله
 قطع الخبر بالسكين لا اكل ابي عبد الله عن طريق ابي عبد الله عن طريق ابي عبد الله عن طريق ابي عبد الله
 ما حكى عن عبد الله بن ابي النضر سفيان سمعت يحيى بن سعيد النخعي يقول عن بشير بن
 عروبة عن النخعي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل سويقا واما ما يروى
 ومن طريق الليث عن عتيق بن خالد عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله عن
 ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمتنع مما قال ان له دسا **مسئلة** روي عن ابي عبد الله
 السلام شرب لنا ولم يمتنع فلم يمان بها اشتر ولا يمتنع من شرب **مسئلة** روي عن ابي عبد الله
 طريق البخاري عن ابي عبد الله عن طريق ابي عبد الله عن طريق ابي عبد الله عن طريق ابي عبد الله
 ابن عبد الله عن طريق ابي عبد الله عن طريق ابي عبد الله عن طريق ابي عبد الله عن طريق ابي عبد الله
 بناء فذكر في الصلاة فالتها والسكين التي يمتنع بها وصلى واذا لم يمتنع لم يمان
 عن قطع الخبر وروي بالسكين فهو من شرب حراما لا يقطع العلم بالسكين فانه
 فعل الخارج وهذا المبيع لان من رواته ايام بعد الدمن وهو ضعيف وبالله تعالى
مسئلة اكل في المصطفى لم يجره والياقوت وفي الملبود والخروج من وجع وليس
 من السرا لانه لو كان حراما لفصل خبره ولم يمتنع عن شربه فموجب ان الله تعالى

ولأمن سنة ولا مراءاة سنة وأمن قيس وأمن قول صاحب قال بالواقعة
على قيمان وروى عنها فلما فسرت الخطأ على الخطأ وما لم يبع بما لا يبيع وما يخلو هـ
أدواب من أن يكون قطعاً كما فرضاً أو لا يكون قطعاً كما فرضاً قال لم يكن قطعاً
كما فرضاً فعليه الجحيم ليرى كان في العجايب قطع لثمة سباً وسبيل له في ذلك وإن
كان قطعاً كما فـد وجب فرضاً كما يحرم من العرض بعضه ويحرم عليه هذا من مـسـلى
لثام وكما ثبت من الظهور أنه يحرم من الظهور أنه قد يملك أكثر من قيم أكثر الثمار الـ
بحديثه وهذا لا يؤولونه فلاح هذا قول جله وكذلك قول ابنه قدوساً سواء في أمنا
قول مالك فإن العجايب الخلقوم وأساطق المرى قول الأثرى كان لأمن فأن رط من سنة
ولا ذروا نه سنة ولا قول ما جسد واجماع وقد قيس وأما قول سفيان فانه قد خردوا
ما دوناً من طريق ابنه عبيد ابن عليه عن اوسب عن عكرمة عن ابن عباس قال
كل ما زاد الادراج غير مردود وعن الحنفى والشجى وكبارين زبد وحكى من يعبد
كذلك واحضوا في العجايب الواجبين في الحكم ما عيس من اصبح ما من ابن ما سـطـيـب
ان ابنه مزمع ما عيسى عن ايوب حديث عبيد الله بن عمر عن علي بن سريته عن ابي اسام
ابن عبد الرحمن عن ابي اسام ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امرأة دعت
شاة فتناولها ادراج قال نعم قال كل ما فرأى الادراج ما لم يكن نرس بهس
او خر ظنن قال **ابو محمد** وهذا جرح في ثمانية السقوط لا نه روابه
بحديث من ايوب وسند سند عليه مالك من ابن اسام بالكدب واخبارنا وروى عنه الكدب
وصدق احمد بن حنبل وعن وهوسا قط البتة ثم عن عبيد الله بن زحر وهو صحيح
ضعف يحيى وعنه ثم عن علي بن سريته وهو ابو عبد الملك الهلالي وسندى من ذلك
الحدث ثم عن ابي اسام ابن عبد الرحمن وهو صحيح جدا يخطئ كله وليس في قوله
ابن عباس من سب كل ما عدا ذلك ولا متعلق لما عيسى في هذا الخبر لا يروى به كتاب
خير عليهم انه ليس به اعياب الخلقوم وقد اوجبوا وانه اعياب الدرع من الخلقوم وقد
اوجب فهو محال القول من او اما قول مالك ان يقع فيه قيل تام الذكاة لم يعل اكله
فتدقاسية جدا وحينئذ لم انه قد جعل في حاله لا يبعث من به كما لم يعيد في سنة ولا
يد فقلنا من كان ماذا وان وجد من تخربها هذه صفته قال **ابو محمد** وهذا

[illegible]

انه سليل عزيك ذبح من قناة فقال اذا سميت فكل ومن طريق عبد الدراق عن
 عن المعين بن ميم عن ابراهيم النخعي انه سئل عن الذبيحة يدعي من السكين فقطع العنق
 كله قال لا بأس به ذكاة بغيره من ومن طريق شعبه عن المعين بن ميم قال
 سالت ابراهيم النخعي عن رجل ضرب عنق جاره وحسن فامراة باكله وسأله عن
 ذبحه دعت من قناته فقال ابراهيم تلك الذبحة لا بأس بها ومن طريق
 عبد الدراق عن جهم بن الزبير انه سئل عن رجل ذبح مسنة فقطع الراس
 قال الزهري يمين ما فعل فقال له رجل اياك لما قال نعم قال قال
 ابراهيم لو كان مغلدا بالمشي الهري يمين ما فعل نعم انه لما قال ذبحة منجدة ومن
 طريق عبد الدراق عن معمر بن عبد الله بن عطاء عن ابيه قال ان رجلا ذبح جديا
 فقطع راسه لم يكره باكله باسن ومن طريق شعبه عن نونس بن عبيد عن الحسن
 البصري في بطة مذبحة رجل عنها بالسيف قال الحسن لا بأس باكلها ومن طريق
 وكيع عن الربيع بن هب عن الحسن بن عطاء قال لا يجزي فحين ذبح فابان الراس فلا بأس
 باكله ومن طريق ابن ابي اسيد عن سيبه ما حفر هو ان عذات عن لست عن
 عطاء بن رباح عن ذبح فابان الراس قال كل وروى ايضا عن العتبات ومن طريق معجل
 ابن منصور عن اسحق بن عيسى عن عبد العزيز بن عبيد الله عن الشعبي
 انه قال في الذبيحة لا يقطع الراس فان قطع الراس فلياكل هو لا عطاء ولا وسع في يد
 والحسن والشعبي والزهري والعتبات يجيزون اكل ما قطع راسه
 في الذكاة ويحرمون اكل ما قطع اوداجه وما ذبح من قناته وما ضربت عنقه في
 مسنة فكله وكل ما كان ذبيحة حازيجه وكل ما كان ذبيحة حازيجه
 والبقر والغنم والخيول والدجاج والعصافير والجمام وسائر كل ما يؤكل لحمه
 فان سبقت فاذبح وان شئت فاجزها وهو قول ابي حنيفة والثقة في سفيان
 الثوري والليث بن سعد والشافعي واحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وبعض
 اصحابنا وقال مالك الغنم والطيور يدعى ذبيحة فاذبحها فكلها ما يؤكل واما الخيل
 فتذبح ذبيحة ما سمي لم يؤكل واما البقر فذبح وتجزى لا يؤكل في هذا القول
 سلفنا من العلماء اهل الاموال والارباب عن عطاء بن ابي رباح عن عطاء بن رباح عن عطاء بن رباح

وكيع

واخ

واخضع بعضهم في ذلك بان ذبح الجمل بعد ذبحة له لطول عنقه وغلط حلقه
 قال ابو حنيفة وهذه مكانة للجبان وما تعد به بالذبح لا
 تقدر به بالذبح ولا من ومن وما جلد به بالذبح من جلد النور وما عطفه بالذبح
 من عنق الابل وهو يري الذبيحة في كل ذلك وما نذرت العصفور والذبيحة
 والسمكة بالذبح الا بعد ذبحها الذبح ولا من ومن وطريق سوا حنيفة في ذلك يقول
 الله عز وجل ان الله يامر بحدان به بخلافه يوم اول محانت لذلك فجزى
 فيها الذبح والماحن فلا يلزم سوا امر الله تعالى به بخلافه فان الذبح فاذبح
 بالذبي صلى الله عليه وسلم تجزى بالذبي وذبح الكباش ذبحي بها قلنا نعم
 وهذا فحل الامر وليس مانع من غير هذا الفعل وقد صح عنه عليه السلام ما
 ذكرنا قبل من قوله ما امر الله وذبح الله عليه فكل وهذا هو النبي المنيب
 التي لا تجزى بعد سلا العجل الذي لم يسم فاموا وقد ذكرنا في المسئلة التي جعل
 هذه عن عمر بن الخطاب وابي عبد الله الذكاة في الحلق والذبح ولم يحصا احدهما
 حيوانا من حيوان بل يفتن عن ذلك الجمل والاعراف لما عرفت من العتبات اصلا
 بل قد ذكرنا الدوام عن عطاء بن رباح عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة وروى ذلك
 ذكاة وجبه ومن طريق عبد الدراق عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة وروى ذلك
 يحدث ان ابن عباس لم ير ان ذبح حيز ورا وهو يحرم والجوز والبعير لا يذبح
 ومن طريق عبد الدراق عن ابن جريج عن عطاء قال ذكر الله الذبح في القرآن
 فان ذبحت شيئا سخر اجزي علك ومن طريق محمد بن ابي بكر بن ابي حنيفة
 سفيان الثوري عن ابن جريج عن عطاء قال الذبح من النحر والذبح من الذبح
 ومن طريق عبد الدراق عن محمد بن ابي حنيفة وفتاة قال لا يجزى الا بالذبح
 والبقرة ان شئت ذبحت وان شئت تحرت ومن طريق عبد الدراق عن
 سفيان الثوري عن عبد الله بن جهم قال قال الذبح فذبح النحر فذبحها
 وما كان ذبيحة فكلها فصل لربك واخبر قال ابو حنيفة قد ذكرنا
 قول الله تعالى اما ذكركم وقول النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا ذكروا اسم
 الله عليه فكلوا ولم يحض الله تعالى ذبحا من نحر وطخا من ذبح وما كان ذبحا

الكباش

كاذب او غير صحيح ما ذكرنا باليه من حرام والدركه جائز لعظم السنه وكل من علم
 حاشي ما ذكرنا من حرامه يدعى الجنبه وما ذكرناه من حرامه الجنبه وحرام
 من لم يدر حاله على غير من قبله سمع او سمع او سمع لم يعلمه الا ما ذكرنا
 به ولا يصح قوله عليك من سائر عقابهم هذه الا ان حلاله في الجرح والرجي
 بها وقال ابو حنيفة ومالك والديك في ذلك جلال حاشي السنه قبل ان
 يتزوج من الفرج حاشي الطهر قبل ان يتزوج من الفرج ما ذكرنا به لا
 حاشي ما ذكرنا في قوله انك متى كانا ذكرا ذكرنا حاله حاشي ما ذكرنا
 من الطهاره كما اول العقاب من ربح كذا كذا او غير معنوع فلا يملكه يؤول
 اليه من سبعة وقال ابو سليمان كقولك انك في صوماء ما ان قال لا يملك
 ما ذكرنا او من لا يباح حقه غير حاشي ما قول ابو حنيفة ومالك فلا
 فعله عن احدكهما ولا تعلم لغاؤه سلطانا من اهل العلم ولا حاشي اصل الامر قرآن
 ولا من سبه ولا من وانه سبه ولا من فاسد بل هو خلاف السنه على ما نورد
 بعد هذا ان شاء الله عز وجل فسط هذا القول حاشي وبقي قولنا وقول النبي
 واليه وانما سليمان في قوله ما روي من طريق سفيان الثوري حدثني اخي عن
 عليه بن رفاعه بن رافع بن جابر عن رافع بن خديج قلته برسول الله المأمور
 العدو عما واليه معاذي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما امر الله
 وذكر اسم الله عليه فكل ليس السن والطهر وسأحدثك (ما السن) فسط واما
 الطهر في الجنبه وقد ذكرنا في اول كلامنا في الذكر ما سألنا عما نحن
 ونحلفنا بين الله عليه السلام ولم نقوله ولم يحرم المأواه او من ليس اوطان
 فسط ولم يجعل للطهر سببا لمنع من اذ كان المأواه جعلنا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم سببا لذلك وهو السن والطهر فقط واما منعنا من الدركه
 بعظام الجنبه وانما المأواه في اوقات المأواه او الطهر لقول الله تعالى
 في الجنبه من كان من جنس النبی صلی الله علیه وسلم في الحرم الا هله فانها
 رحيب من كانا رحيب والرحيبي واجب احتسابه ولا يحل امساكه الا حيث
 اوجب من وليس ذلك الا لمالك ووكبره واستحبابه وسببه واستباحه

بعضهم

بعضهم فقط و منعنا من الدركه بعظام سباع ذوات المأواه والطهر لمن
 النجس على الله عليه وسلم على كل حال ما ذكرنا فصل في جعل المأواه حله النجس
 من يملكها للصبي بكذا انما يمنع لذلك فقط والمأواه حرام وبعض الحرام حرام واما
 عظم الانسان فلا من مواراة من كانا وموسا واما الدركه بعظام الميت
 لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا تحرم الكلب وحرم عليه السلام ميتك والذين
 ينجسها فلا تحرم من الميت شي الا ذلك ولا من يد ولا حاشي ما ذكرنا
 الله صلى الله عليه وسلم فانه عظم يجعله الدركه على النجس من الدركه حيث
 كان العظم او اي عظم كان قال ابو حنيفة وهذا خطا فانه قد يحدو ولا يحدو
 وحده وذكروا له عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم لو اراد ذلك لما عجز
 عن ان يقول ليس العظم والطهر وهو عليه السلام قد اذن حاشي الكلب والاسر
 باليان فلو انه عليه السلام اراد حرام الدركه بالخطا لما قال ان يحدو ولا يستعمل
 الحلق والمأواه لا يمنع في الاقتصار ذكر السن وهذا هو المنع والاشكال
 في البين وهم على معنى من ان عليه السلام حكم بان النجس من الدركه بالنجس
 هو من اجل كونه عظاما ونحن مؤمنون بانه عليه السلام لو اراد ذلك عظم ما سكت
 عز ذلك فنقد زادوا في حكمه عليه السلام بانه حكم به وايضا فقد ساقوا فيه
 هذه الخبر فيه لانه عليه السلام حكم السنه في منع الدركه بالظن اياهو كونه
 مدى الجنبه فلو لم يمان بطردوا الصبي فمعوا الدركه يدى الجنبه من اياه
 في كانت والا فسد ما مضوا ما كانا دعوهم انا اجازا كانوا كاذبين كانوا فاحل
 ما لا علم لهم به ان قد روي من طريق ابن ابي شبيب ما عده ابو حنيفة
 عن عبد الله بن مطلق وس عن ابيه ان كان ذبحه الزنجي واما نحن فلا جعل كون
 ماله في يد من يدى الجنبه سببا لحريم اكله المأواه الطهر وسببه حيث
 جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجعل العقلية سببا لحريم اكل ما
 ذكرنا ما هي ضم المأواه السن وجهه حيث جعله رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهذا في غاية البين والوضوح وبالله تعالى التوفيق وقد روي
 قولهم عن بعض السلفين كما روي من طريق عبد الوافي عن سفيان الثوري عن

ل
وغيره

المعيق عن امر الله تعالى في كل شيء غير اربعة السنن والظفر والعظم والقرن
 ومن طريق عبد الرزاق عن عثمان بن حسان عن الحسن بن علي قال كل ما منى ما اودع
 واهراق الدم الا الظفر والاب والظفر وروى عن قولك عن بعض السلف انما
 كادوا من طريق صحيح بن منصور انما ينعونه عزرا عن ابن هب قال ما
 نرى ما اودع في كل السنن والظفر ومن طريق صحيح بن منصور عن
 ابن اسحاق السبيعي قال كل ما منى الظفر قال ابو محمد وخالف
 الجعفيون والماكيون هذه السنة يارايهم وليس في العجب اجمع من ارجعهم
 الخلل الكاذبة القزاة مثل تغليل الارباب والاكل وتعليل مقدار العذوق
 بانه يجمع ما يستباح به العضو ويكثر تلك العلل الضعيف البارد للكله وانه
 ياتون الى ما حلقه النبي صلى الله عليه وسلم سببا لحدود الاكل ما ذكر في بعضه
 عظم وانما عدل الجعفيين بانه لا يعللون به بل يحلون له من الكلام في يخرجون من
 النفس على كاذبة وجميعه في الحق وضل عن اطلاق لفظه وتجيده وروى
 حسن بن محمد عن صفوان بن يحيى السكيت ابو كلثوم قال ما منى الاكل
 عظم في الحق وان قالوا ان كل تركوا هو لغيره في الظن المزدوج فان ذكر ما يروى
 عن شعبة عن سالم بن حرب عن يثرب بن قنطري عن عدي بن حاتم عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال انما اكل من اكل من اكله الله عليه فكل هذا حرام ما طهر
 لا من حرام من حرام وهو يقتل التلقين عن يثرب بن قنطري وهو مجهول ثم روي
 فكان جبر رافع من حرام في اكله عليه تخصيصا بغيره اضافة اليه وما به ليس به
 الحيزان معا فان ذكر ما يروى من طريق محمد بن عوف عن ابن عباس العطار
 قال سالت ابن عباس عن عذابي في اكلها فقال لا تأكلها الا ما الخنفه
 وفي بعض الروايات ما قاله خنفا فلا حجة له فيه لوجهين احدهما انه لا
 حجة في قول النبي صلى الله عليه وسلم وانما في اكله عليه وخلاف قوله
 لان ابن عباس لم يشرطه حتى وعاء من غير مزروع وانما سحس من الكلب ما دج او غير
 او في ما له ما حوته غير حق للمفول الله تعالى ولا تأكلوا مما اكل سبيل ما لا طه
 وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حاكم واما اكله عليه حرام ولا مثل

كان

نقطة

قطر

في ان ما دج او غير ما له ما حوته غير حق في الاكل قول ذلك منه واذ هو كذا
 سفين في الاكل طهر من كل هذا حرام بالقرآن ايضا لما في الذكاة فعل من ما حوته
 به طاعة لله عز وجل واستعمال الماخوذة غير حق في الذبح والنجس والبرج جعل
 يحرم معصية لله تعالى وهذا في النعمان مستفاد من الاختلاف فاذ هو كذا في
 اليك طلال الحيت والكلاب الطاهران سبب المعصية عن الطاعة وان يكون من
 عظمي ولا يسلط امر به يودى بالامر به والله تعالى المنعيق
مسئلة وما تروى اخرى ولم يندفع من السكيت والسم لم يحل اكلها
 قتله وكذلك ما دج في شفا او يحل لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان الله كتب الاحسان على كل شيء فان لم تملحوا حسنا العتلة واذا دجتم
 فاحسنوا الله عتة ولجدا حركت شفرة في كل شيء وبيح في المزدول والذبح
 من من لم يدرى كذا السوط في كذا امر في سنة والنجس من منيع الاكل فكل
 لانه لم يدرى كذا امر على ما له من عتة يحضرون كل ما دج او غير ما له من عتة
 ما حوته غير حق من ذلك اصلا والله تعالى المنعيق
مسئلة ولا يجوز التذكية بالذبح او مذهبه اضلا للرجال فان
 فعلت حرام على الرجال والنساء فان ذكر بها امرأة حل للرجال والنساء لغير
 الله صلى الله عليه وسلم ولم يدرى كذا امر في سنة والنجس من منيع الاكل فكل
 من الرجال بالذبح او مذهبه فقد استعملت الذبحية عليه استعمالها فكل
 يزل كذا امر والماء بخلاف ذلك **مسئلة** والتذكية بالذبحية
 حال لانه لم يدرى كذا امر في سنة فقط وليس السكيت والذبح ولا السم ولا السم
مسئلة فان لم يجد الانسان او طفلا وعلم سبع طائر او ذئب
 او حمار او دج او انسان او ذئب وحش من الحيوان لم يحل له ان يأكلها
 في شيء من ذلك لانه لا يكون ذكاة لشي من هذا كله اصلا فهو عاص ما يذكي
 به وليس معصية لانه لم يجد ما يحوز ان لا يحبه به فذلك الجعفي ان غير
 مذكي اصلا **مسئلة** فلم يجد الله مفعولها وما حوته بعض
 حق وحتى الموت على حيوانه ذكاة بها وكلها اكله لقول الله تعالى

الذبح

نقطة

محرما

وقد اتوا على البر والصفوة ولا نفا ونوا على الذم والعدوان فحرام على صاحب
 الامر منعه اذا جئت ببيع ماله بيرة حيفة فاذ هو جرم على صاحبه منع منعا
 فغير من على صاحب الحق وان اخذها او اشرك بها فهو طيب بذلك احب صاحب
 الله او كره وبالله تعالى التوفيق **قوله** في يدك المرأة الخافض
 وغير الخافض والزنجي والافط والافطس والافطس والافطس والافطس
 في او غير الخافض عذرا او غير عذرا انك اذا ذكر او سمع على حسب طاقته
 بالاشارة من الاخرى والافطس والافطس والافطس والافطس والافطس
 كل مسلم ومسلمة وما كان في ذلك من الفساد او الباطل فليكن ما بين المسلمين
 اما في ذمهم عليه وهو قولنا حنفية ومالك والشافعي والافطس والافطس
 ما ذكرنا خلاف وقد ذكرنا منع طاهر من اكل ذبيحة النجس في روي من طريق
 ابن ابي شبيب ما رواه عن سعيد بن ابي عدي عن فاذ عن جابر بن عبد الله
 هو ابن زهير عن ابي عيسى قال اما قلت لابي جعفر في ذبيحة ولا تقبل له صلاة ولا
 تحوز شهادته واجاز ذبيحة الحسن وجاهد بن ابي سليمان في روي من طريق ابن ابي
 شبيب ما رواه عن ابي عبد الله عن جابر بن عبد الله عن ابي جعفر عن ابي عبد الله
 يعني ذبيحة الابن واجازها سعيد بن المسيب في روي من طريق عبد الرزاق
 عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 ذبيحة لعن القتل وصح عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 اذ ذكركم عن النجس والافطس من محمد والحسن المبرور اذ ذكركم
 استحب ان قال ابن عباس لا يعرف ابن عباس في ذبيحة الاطفي
 عالت من الفسقة والافطس من ذبيحة الابن وملا في الفسقة بمالك
 من الصحابة رضي الله عنهم وهم قد خالفوها في روي من طريق ابن ابي شبيب
 ما رواه عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 ابن ابي عمير عن ذبيحة المرأة والصبي لا يقول فيها شيئا وعن عكرمة
 وقادة بن جهم الجنب فاقرضا عن الحسن بن عجلان ورواه عن
 واجازها ابراهيم وعطافا والحكم بن عمار قال ابو محمد لو كان استحب

الصل

المتن من روي وطائفة من المتكلمين لا يغفل الله تعالى بيانه وكذلك ما ذكرنا في روي
 تعالى التوفيق **قوله** في يدك المرأة الخافض
 او محبوس فاصحهم اذ جازهم فهو جلالا وسحبها خلال لنا اذ ذكرنا اسم الله
 تعالى عليه ولو سخر اليهودي لغيره او اذ جاز اكله ولم ينال ما حرم عليهم في التوبة
 او لم يجرم وتال بالمال لا يحل لكل شيء ما ذبح اليهودي ولا ما ذبحه الاثني عشر
 قول في عاتق الدنيا ولان خلاف القرآن والسنة والمعتدل اما القرآن فان الله
 تعالى يقول وطعام الذين امنوا ونوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم وقد استأذن علي
 ان المراد بذلك ما ذكروه اما اكله لانه لا يكون الحنفية والمسلمة والذم والافطس
 من ذلك ما جازهم منها فاذ ذلك ذلك فلم يشترط الله تعالى ما اكله مما لم
 ياكله وما كان ذلك في السنة واما القرآن والاجماع فتدبروا الاجماع فان ذم
 الاسلام ليس كل ذم كان فيه وان من الذم ما كانت به التوراة او الانجيل والسنة
 تتبع القرآن فانه كما قوموا في غير مقبول منه فاذ ذلك كذلك عند ابطال الله
 تعالى كل شيء كانت في التوراة والانجيل وسائر المال والافطس على الحسن
 والمسلمين من اسم الاسلام فلا حرام الا ما حرم فيه ولا حلال الا ما جاز فيه ولا مضر الا
 ما حرم فيه ومن قال في ذم من له من خلاف هذا فواكفرا لا خلاف من احد من
 الهمة واما السنة فتدبروا كتاب الله من كتابنا هذا حدث جراب الفهم
 الماخوذ في خبر فلم يمنع النبي صلى الله عليه وسلم من اكله بل انما لم يرفع له من
 المشرك ورويت من طريق ابن داود الطيالسي عن سليمان بن معاوية عن جابر بن
 هلال العدوي سمعت ابا عبد الله من جعل يقول في ذم من جاز من يوم خبر
 فاذ ذم التوراة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ذلك والخبر المشهور
 من طريق شعب بن عثمان بن ابي عبد الله عن ابي عبد الله ان يورثه اهدت لرسول
 ابي عبد الله عليه وسلم شاة مسومة فاكل منها ولم يجرم عليه الا ما شاة منها
 لا يخبر بها ولا غيره واما المقتول فله المال ان يطل ان منع الذكاة في بعض
 نسخا ان ذم كونه وما فعل لقوله ههنا حجة اضلال من قرأ ولم يمسح
 صحيحة ولا رواية منه ولا قياس والعجب انهم يقولون يسمعون الله تعالى يقول

القرآن

مسئلة وماذا يجازي من لم يبلغ لم يحل اكله لانه غير مخاطب لقول الله تعالى الاكل
 ذكركم وقد اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصبي مبروح عنه النكاح حتى يبلغ
 روي من طريق ابن ابي شيبة عن عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي عن ابوب السخمي عن عروة
 ابن مسعود انه كان اذا سئل عن ذبح الدابة والعبيد يقول فيها شيئا وبالمنع منها يقول
 ابراهيم بن ابي حنيفة واما الجاني والاشعي والحسن وعطاء وطاوس ومجاهدون
 قال ابو جهم قد روي عن ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن
 لا يجوز وان لم يبلغ صلاة ولا صوم ولا حج لانه غير مخاطب بذلك ولا يحرم عنه
 غيره مما جازوا عنه مسئلة وكل حيوان من ابناء من صاعدا ذكاه ابيها
 بعوض اذا لاخر هو ميتة لا يحل اكله ولا يصح شريكه مثل حصته مشاعا لا حيوانا
 ملكه فان لم يوجد مالا فميتة الا ان يرى مونا او تحطم من مونة فصبيغ فله ذكاه حنيفة
 وهو خلاف ما ذكره ابن جهم ان الله تعالى اكل الموا بالان طلق وتوله تعالى وانكسب
 كل نفس بما عليها فهو مستحق ذكاه متاع غيره فان كان ذلك صلاحا جاز كما قلنا
 لقول الله تعالى تعالى ونوا على البر والتقوى ولين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن ابي حنيفة المال وهو يقول انما سلقوا اهلنا ه مسئلة ومن اضر
 اهله او وكله او خادمه بتركه ما شاؤا من حيوانه او ما احتاجوا اليه
 حنيفة او ماله جاز ذلك وهي ذكاه صحيحة لانه باذن كان ذلك ولم يبعد
 المذكي حنيفة ولا خلاف في مال نفسه واما بقول تعالى ان
 ولا يحل كسر قنطرة الزينة حتى يموت فان فعل بعد اتمام الذكاة فقد عصى في الجرم
 اكله له لك لان لم يبرح ذكاه اذ كسر عنيها ولم يحرم اكله لانه اذا ذكاه فله
 خال اكله لك اذ لمات ان مسئلة وكل ما غاب عنه ذكاه مسئلة
 فاسق او جاهل او كافي فلال اكله لما روي من طريق البخاري ما جهر عن عبد
 الله هو ابو بكرة المدي ابيها من جعفر عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ام
 المؤمنين ان قوما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان قوما ياتوننا بالجمجمة لا يدري اذكر
 اسم الله عليه ام لا فقال عليه السلام سموا الله اتم وكله قالت عائشة وكانوا حديثي
 عهد بكم ان قال قيل من روي هذا الخبر من طريق سفيان بن عيينه وفيه انه عليه

السلام

السلام قال ابي حنيفة والامانة وكلوا ان تلتفت روي من طريق سفيان عن هشام بن عروة
 عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل من سلك والمرسل اليهم به حنيفة وفيه
 تعالى التوفيق لله مسئلة وكل ما تزدى اذا صاعده سبع او ثمانية ما حل او الحنيفة
 فاسق ذكاه والبرص عار او انقطع مناعه او اميتت حنيفة فادرك وفيه شي
 من الحياة فذبح او يحل اكله وانما حرم تعالى ما مات من كل ذلك به ه مسئلة
 تعالى الاما ذكيت فاستثنى من ذلك طلبة ما ذكيت وكانه ولم يبالى من اهلها مات
 قبل ان اكله تعالى لم يشترط ذلك بل اكله ما ذكيت قبل الموت فلو قطع السبع حنيفة
 يموت وحل اكله روي من طريق عبد الرزاق عن محمد بن ابي اسد عن ابي جهم عن محمد
 ابن جهم عن ابن جهم عن ابن جهم عن ابن جهم عن ابن جهم عن ابن جهم عن ابن جهم
 فذبحه فماتت طالت وبعثت ثابته فقال ان المسنة لم تحل فماتت اها ه حنيفة
 فقال كلما اذا طوت عينها وحركت فانه من ثوابه ومن طريق ابن جهم عن
 ابن جهم عن ابي ابي علي بن ابي طالب قال اذا ضربت برحها او بربها او طرقت
 بعينها فميت ذكي ومن طريق سفيان بن عيينه عن الركن بن الربيع عن ابي جهم
 ابي اسد قال عدى الذب على مائة فتوى وطنا فاستقط منه شي لا الارض فماتت
 ابن عباس فقال انظر ما سقط منها الى الارض فلا اكله وامر ان يذكها فياكلها
 ومن طريق محمد بن الحسن بن عبد الله بن داود الحرس عن ابي شيبة هو مروي من
 نافع عن الحسن بن علي قال راى سعيد بن جبيرة دارا فماتت تركض برحها فقال
 ما هذه فلما قد وقعت في قبر فقال ذكوها قال الوقت ما ماتت في وفاته ان ومن
 طريق ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
 في قول الله تعالى والمحنه قال هي التي يموت في خناتها والموت في هي التي يموت
 يموت والموت في هي التي يموت في يموت وما اكل السبع اكلها ذكيت من هذا اكله
 فاذا ذكيتا تطرف عينها او تحرك اذها من هذا اكله مسئلة او موقوف او موقوف
 او نطحة وما اكل السبع في الحلال اذا ذكيتا ومن طريق سعيد بن منصور
 بن جهم عن عبد الحميد عن الركن بن الربيع عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
 سئل عن مائة لقرال ذب لبطنا فوضع فصبها الى الارض ثم ذبح فقال ابن جهم

من

عنه

ما سقط من قصبة الى الارض فلا تاكله فانه ميتة وكل ما بقي ولا يعرف لمن وكره
 حالك من الصلابة ومن الله عتبه وهي رواية ابن وهب عن مالك وابيه ياخذ
 السجل ولا يدخل للفرس الا حتى يحتمل ولا يتعلقه ان ومن طريق سعيد بن منصور
 هاشم اخبرنا حجاج عن الشعبي عن الحرف عن علي قال اذا ذبح للموتى وهو المذبح
 والطبخ وما اصاب السبع فوجدت تحت بلك بدوا رجل قد كذا وكل ان قال هشيم
 واخر يا حصين هو ابن عبد الرحمن ان ابن ابي مسروق عن ابي بصير اخبرنا ابن عمر
 عن صيد المصلح قال انه حين سئله النبي وهو حي قال ابن عمر اما بان من وهو حي
 فلا ياكل وكل ما سوى ذلك ان واما من قال ينظر من ابي الممن من مات فسد
 فقولنا سؤالا لا يصدق فيه على ما كان من قرآن ولا سنة ونسئل من ذبح او نجس
 كما ان الله تعالى لم يوجب ذبحا ولا ذبحا راس الذبيحة او الذبح بعد تمام الذكاة
 فانت للوقت انك تاكله لا من قولهم ذبح فصح ان المرائي انما هو ما جابه النص
 ما ذكرتم لا ياكل ما مات من ذكاة ام من غير ذكاة ان الله تعالى لم يشترط ذلك
 وما كان ذلك مستتباً ومن الباطل ان الله تعالى حكاه ولا يبيد علينا ان

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
كتاب الصيد

مسئلة ما شق وقع بعد عليه من حيوان المأكلة وحشية والنسبة
 لا تناس شيا لا طيارا ولا ذاربا ما ياكل اكله فان ذكاة ان يرى ما ياكله
 الرمح او السهم او على السيف او السكين حاشي ما ذكرنا انه لا تحل المذحجة
 به فان اصاب بذلك مات قبل ان تذرك ذكاة فأكله حلال فان اذرك حيا
 المذحجة سبيل الموت السبع فان ذبح او نحو فصح والاولى بان كان الموت
 شق نعم اكله المذحجة الذبح او بغيره سبيل عليه سبع من سباع الطير او دون
 الاربع لا ذكاة له الا بعد هذا الوجهين لما روينا من طريق شعبة عن عبد
 الوهاب السعدي عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن الغرض فقال اذا اصاب بجده فكل واذا اصاب
 بعينه فقتل فانه وبعد فلا ياكل ومن طريق مسلم ما صحق بن ابراهيم هو

ابن

ابن ابراهيم اخبرنا جابر بن عبد الله بن محمد عن منصور هو ابن المعتمر عن ابراهيم
 الفصيح عن يمام بن الحرف عن عدي بن حاتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال له اذا رميت بالمعراض فخرق فكله وان اصاب بعرضه فلا تاكله وقد اختلف
 الناس في هذا كما روينا عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن سعيد بن
 المسيب عن عمار بن ياسر قال اذا نابت كجرا او البندقة لم تذكر اسم الله
 فكل وروينا ايضا عن سلمان الفارسي وهو قول ابن الدرقا وفيه علة بن عبيد
 و ابن عمر بن و من طريق سفيان بن الثوري عن عبد الرحمن بن حزم بن محمد
 ابن المسيب قال ياكل وحشية فلهذا يحرق وحشيه او يذبحه فكله واخر
 رويت فثبت ان اسمي فكل في من طريق سفيان بن عيينة عن عبد
 الرحمن بن حزم سمعت سعيد بن المسيب يقول كل وحشيه فلهذا يحرق
 او يذبحه او يذبحه ارض فكل وان ابيت ان تاكل فابني به وهو قول مكحول
 والاوزاعي وروينا خلاف هذا عن محمد بن ابراهيم بن محمد بن عبد الرحمن عن
 محمد بن عمار بن ابي النجود عن در بن جهميش قال سمعت عبد الرحمن بن الخطاب
 يقول لا يذبح احدكم الا بسم الله او يحرقه فكله ولعلكم لا تاكلون الا ما جابه النص
 وبه يقول ابو حنيفة ومالك والشافعي وابو سليمان واحجج من ذهب الى قول
 عمار و سلمان وسعيد يقول تعالى في السور ان الله ابني من الصبر تناله ابو بكر ورواه
 ويحدث رويانه من طريق مسلم عن هذا بن السري ما عدا الله من الميراث ورواه
 ابن شريح قال سمعت ربيعة بن زياد بن سفيان يقول اخبرنا ابو ادريس طاب الله
 الخولا قال سمعت ابا ثعلبة الخشني يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واما ما ذكرت من انك بارض صيدها صبت بتوسك فاذا ذكر اسم الله وحل
قال ابو محمد واحجج لم يذبح هذه النصوص لان حديث عدي
 ابن حاتم الذي ذكرنا من ان اصاب اللهها فقتل منها ما استثنى فيه لا لا ياكل
 ترك نفي الصبر ولا خلاف في ان هذه النصوص ليست على ما تظاهرت به في اليد
 الميتة وقد يصاد في القوس المستور عليه فلا يكون ذكاة ولا خلاف وهذا ما فصح فيه
 الحسينون لانهم اجدوا بخير عدي وهو ما يدعيه جماعة القرآن وقد استغفروا

في حال هذه استلما الركة فيها دون خمسة اوسق وغير ذلك وبالله تعالى التوفيق
واما قوله ان ادرك حيا انا في سبيل الموت السريع فلا بأس بجهنم وذبحه ولا بأس
بتركه بل رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بان ياكل ما حزن ولم يمتعه من ذبحه او غيره
ولا امر به بهو حلال مذكى على كل حال واما اذا كان لا يوت من ذلك موت المذكي
فلا ياكل منه الا ان كان في الذكاة راحة المذكي ومعنى الموت كما ذكرنا من امر النبي
صلى الله عليه وسلم بذلك وسد كراهية الله تعالى حكم ارسال الجراح
مسئلة وكل ما ذكرنا ان لا يحسن الذكاة به فلا ياكل ما قبله من الصيد وكل من
قال ان لا ياكل الا ما ذبح او لحيم على اكل ما قبل من الصيد كغير الكائن والصبي ومن
نصب باله ما حزن به حتى وكل من قال ان لا ياكل ما ذبح او يحرقه اكل ما قبل من الصيد
كالنهي والمرأة والعبد وغيرهم ولا ياكل الا ما قسم الله تعالى عليه ما قبل من الصيد
بهم او بنسبنا في الصيد ذكاة وقد ذكرنا ان ذلك لا كفاية في الذكاة انما
والحرم من رب العلمين وكن بعض الناس اكل ما قبل الكلا سبون من الصيد وهذا
يطلق على الصيد ذكاة وقد اخرج الله تعالى لنا اكل ما ذكوا ولم يخص ذكاة من حرم
من صيد وما كان ذلك نسب وقد قال الله تعالى وقد فصل لكم ما حرم عليكم ولم يفصل
لنا حرم هذا فلو كان حراما لفصل لنا حرمه فاذ لم يفصل لنا حرمه فهو حلال لبعض
فان هو يقول الله تعالى سألنا الله بدينكم وما جاء فلنا وقد قال الله تعالى لا
ما ذبحتم حرموا صيدهم اكل ما ذبحوا اذا ذكوا فلو قسمتم وقتله تعالى
ولعلم الذين اوتوا الكتاب حل لكم اكل ما ذبحوا من ما بين يديهم والى اخذ به
واجب وقولنا هذا هو قول عطاء والمثلي والاوزاعي والثوري وابو حنيفة
والشافعي واسلمة واصحابهم والقول لا تحرمه قول مالك ولا ينعلم
سلما في هذا الصلوا لاجل عن احد من الصحابة والثنا بعين المصنفين بين ما ذبح اكل
الكتاب وبين صيدهم في روي من طريق يحيى بن سعيد بن السفيان عن ابي جريح
قال قلت لعطاء بن رسل الجعفي ما زني قال نعم اذا ارسل الجعفي ذلك فستحل
فكل وهو قول ابن قنبر وغيره وبالله تعالى التوفيق وقال بعض الناس قد
علمنا انما نصرا ان اذا سمي الله تعالى فاما معنى به المسح فمما اعلن باسمه المسيح
اذا

دار

لا ولم يعلم وهذا باطل انما انما نبيع ما امر الله به ولا نبيع من عليه يا ايها وقد قال
تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه فحسبنا اذا سمي الله تعالى فقد انى بالصفة
للقاوح الله تعالى لنا ما اكل ما ذكي ولا ياكل ما عني ان الله تعالى لم يمتعه اكله
بنسبة الجفنة وما كان ربل بنسبنا واذا لم يذكر الله تعالى او ذكر غير الله تعالى
فتداني بالصفة التي حرم الله تعالى اكلها مع وجودها لانه اهل لغير الله به ولا
يأكل بنسبة الجفنة اذ لم يامر تعالى بذلك الاكل اكله بنفسه خاصة
مسئلة ووقت تسجيته الله تعالى في الذكاة هي مع اول وضع ما سدع
بها وحرقه الجفنة قبل القطع ولا بد ووقتها الصيد مع اول ارسال الرمية
او مع اول الصرة او مع اول ارسال الجراح لا يحرق قبل ذلك ولا يذبحه فان هذه
مبادئ الذكاة فادرسع فيها قبل التسمية فتدعي فيها حتى قبل التسمية فله
يبدل كما امر واذا كان بين التسمية وبين الشروع في الذكاة مهلة فلم تكن
الذكاة مع التسمية كما امر فلم يكن كما امر ولا فرق بين قبل المذبة وبين غيرها
ولو جاز ان يفرق بينهما بطرفة عين جاز ان يفرق بينهما بطرفتين وثلاث الى ان
يلغ الامر الى العام واكثر روي من طريق مسلم والوليد بن شجاع اخبرنا علي بن مسهر
عن عاصم الاحول عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا ارسلت كلبك فاذا ذكر اسم الله ثم ذكر كلاما فيه ان رميته سميت
فاذا ذكر اسم الله في منطلق شجبه عن المشيم بن عتبة عن سعيد بن مسروق
عن الشعبي قال سمعت عدي بن حاتم وكان يجر جارا ودخلا ورسل بالتميز
انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ارسل كلبك فاخرج كلبك
فتداحة لا ادري ايهما اخذ فالغلا مكل انما سميت على كلك ولم يسم على غيره فله
محعل النبي صلى الله عليه وسلم ارسال الماع المسمة بلا مهلة وحرام اكلها
لم يسم عليه وقد روي خلاف هذا عن ابن عباس كما روي من طريق ابن ابي جريح
عن سويد بن نيار جبيب ان عبد الله بن الحكم البجلي اخبرني انما قال انما سميت
فتقول انما اخرج لاصيد فاذا ذكر اسم الله تعالى فتألي فقال لما نزل عيسى اذا حزن
فانما لا تترد الا ذلك فذكرت اسم الله حين يخرج فلان ذلك مكينك ولا حجة

اللهم اسكر علي ما اسكر جليله واما اسكر شي النفس وقولك هو قوله
 ان النبي وهو ايضا قول عطاء وعروة كما ذكرنا قبل ان وعز ابن عباس من اكل
 الجوارح فلا يأكل والله تعالى التوفيق في **مسئله** وان شرب
 الجوارح الكلب وغيره من دم الصيد يقر ذلك شيئا وجعل اكل ما قتل ان النفس
 صلا الله عليه وسلم ان احرم علي اكل ما قتل اذا اكل ولم ينسبها عن اكل ما قتل واذا وقع
 في الدم وما كان يركب نسبها واذا لم ياكل من الصيد فقد اسكره في مرسله وهو
 قولنا حبيبه والشافعي والله تعالى التوفيق في **مسئله** فاذا
 كان الجوارح جعلها كما ذكرنا ثم انه عا وما قتل ما قتل لم يسقط ذلك عن ان يكون
 حلالا لكن يحرم من ذلك اكل الذي قتل واكل منه فيقتطع والا حرم اكل ما قتل ولم ياكل
 منه وقال ابو حنيفة قد بطل تعليمه عا وغيره فلو اكل ما قتل وان لم ياكل
 منه حتى يفعل ذلك مرة بعد مرة فبعد جعله وقال اصحابنا لا يبطل بذلك
 تعليمه لكن لعزب وبودب حتى لا ياكل وهذا هو الصواب لان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال كان روبا من طير انا وادو حرسى هذا من السرى ما بين فضيل
 عن ابن عباس السهمي عن عدي بن حاتم السريوني انه صلى الله عليه وسلم قال
 له اذا ارسلت فلان الكلب تعلم وذكرته اسم الله عليه فكل مما اسكر عليك وان قتل
 اكل ما قتل الكلب فان اكل فلا ياكل ما اكل الخاف ان يكون اكل ما اسكره على نفسه فله
 ساهها عليه السلام بوجه ولم يسقط حكم التعليم باكل ما اكل منها بل نبي عن
 اكل ما قتل من فقط في من طير بن عبد الرزاق عن محمد بن عبد الله بن طيار
 عن ابيه عن ابن عباس قال اذا اكل الكلب الحبل فلا يأكل منه فانما اسكر على
 نفسه فيه ابن عباس فعلا وان اكل وقد روي عن ابن عباس ايضا
 انه اذا اكل فليس ما علمت لميت يعلم والله تعالى التوفيق في
مسئله فان اكله من مرسله حسن فله وهو يورثه اكله من فاحقه
 والجراح يارثه الى اكله من لم ياكله اضلا وهو ميتة لانها على نفس
 حبيبه من اكل ما اسكر على نفسه لا على مرسله وهذه هي الصفة التي يحرم
 الله تعالى بها ورسوله صلى الله عليه وسلم (الكل ما قتل الجوارح تعليمه)

حفظ

هذه **الذلة** فان قلته ولم ياكل من شئنا هو فادري في كل منة اتم اكل
منه وباقية حاله ما على اثنين من انا فاكل ما كل منه وهو فادري في كل منة فادري
يحل علي نفسه وانما اسلم على من سلمه وما كان بعده الصفة في حاله من
القدار والسنه واذا صرح عليه بذلك وقت ذكاته فلا يصح ان ياكل منه
ذلك انه بدله ان ياكل ما لم ياكل ان اسلمه على من سلمه وقد عرفت له حرج ما كل منه
ما وجد وانما المراجى اسماكة على سببه في كل زمان قبله واسماكة على نفسه فلا
موكلا ما قل فقط كما امر الله تعالى على الانسان رسوله صلى الله عليه وسلم في
القران والسنة الثانية وبالله تعالى التوفيق في **مسئلة** هل ياكل من
ولم ياكل من احده من سلمه فقطعه فاكلها او خلاه من غيره ياكله فاكل
منه فاكل في حاله لا ذكر ما من ان قد صرح اسماكة على من سلمه تمت ذكاته بذلك
مسئلة واما غير المعل فمما كان يحكمنا او يربا من سماع الطيب او
دواب المراجع غير تلك ارسلنا اول رسول كل ذلك سوا حكمه ان انوكلا ما وصل
اصلا فان اول فيه يقسم من الدوح ذكي وحل اكله لقول الله تعالى المما وكتم
فاستثنى تعالى ما وكتمنا من كل باهم قبل ذلك ولما روي من طريق التجاري
ما عيذ الله من سؤيد اجبرنا حوج من شرح اجبرنا ربيع من سؤيد عن اس
ادريس الخولاني عن عائدة فعلية الخنفي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال له وما صدق جليل العلم ذكرت اسم الله ككل وما صدق بكلمة غير
العلم فادرك ذكاته بكل فلم يستثنى عليه السلام رجلا حيا من غير هذا
فاستثنا ذلك باطل خلاف له رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم
مسئلة واذا اطلق الخارج العلم او علم العلم من ان مطلقه ما حله
يحل لكل ما في المان بدور منه عليه من الدوح فذكي ويوكلا لقول النبي صلى
الله عليه وسلم اذا اوسلت دليلك وصحت لله فلم يحل عليه العلم الفلكية
واما رساله مع سمعة الله تعالى والذكاة لا يكون الا عليه من الانسان الذي
وقد صدق قوله عليه السلام لكل امرئ ما نوى وهو بالعين انه اذا ارسل جاحده
العلم وسلم الله تعالى ففعل الخارج في ذكاة صححة ولم يصح في كثر

for

علي

بعض المواضع في ذلك كدليل على انها شيان خايفان وقد قال تعالى من كان يفتنكم
 الله و ملائكته و رسله و جبريل و ميكائيل فلم يكن هذا موجبا انها عليهم السلام لم يفتنوا
 من الملائكة وهكذا اذا صح انهم كلهم لم يفتنوا و لكن ذكر المحرم و الكوبه و الغبير ما كانا
 خزانة كنوز العز و العزير خزانة و قد صح ان كل مسكر خمر ايضا في احدهما الخمر كل
 مسكر حرام و هذا خلاف قوله لم يفتنوا اي ما فيهم من اجزاءهم باهو حجة عليهم و
 من طريق ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى سبيد من جهة شدرا فنهى عن
 اكرامه و ما ستره في دعي يا قصب فيه من تيميم قال اذا غلقت عليك هذه الابواب
 ما كسر و استمر ما كان و من طريق ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم منكم و فيه
 انه عليه السلام قال اذا اشتد عليكم ما كسر و ما لا و شمل من طريق ابن مسعود
 و كل هذا حجة لم يفتنوا من غيرهم هو من طريق عبد الملك بن نافع و عبد الملك بن
 احمر العقاقير كلاما من ابن عمر بن مسعود و كلاما مجعول و ضعيف سواء كانا
 ابن عمر امساوا و اجدا هو عنهما من طريق اسباط بن محمد الفريسي و لم يفتنوا اي لم يفتنوا
 و قد قيل في الدعاء و الكلام ضعيف و اما جزي بن عيسى فهو من طريق ابن
 زباد عن عكرمة بن عثمان عن عيسى بن يزيد ضعيف و قد روي عنه في الرأى ان السور و جزي
 بن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيه اجدتم غير و قد ضعفه ساجد و احمد
 و يحيى بن و اما جزي بن مسعود فهو من طريق يحيى بن مان و عبد العزيز بن ابراهيم
 و كلاما متفق شاذ فيهم ثم لو صححت لكاتبه اعطيه حجة عليهم ما و فيها كلها ان النبي صلى
 الله عليه وسلم لم يفتنوا و هذا خلاف قوله من اجزاء و جزي بن عيسى و ذلك البني مسكر
 و في كلامه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يفتنوا و اما ان يكون مسكرا كما يقولون فان كان مسكرا فليس
 على المسكر لا يخرج عن عدم عن التحريم الى التحليل و انما ان كان قسلا
 صلبا لا حراشا فهو عنهم بعد صبر حرام و ان كان قبل صلب حلالا فهو بعد صلب حلال
 و ان كان قبل صلب حراما فهو بعد صلب مسكرا فنهى خالفوها كلها و جعلوا فعل
 النبي صلى الله عليه وسلم الذي حقه عليه باطلا عندهم و لغوا معنى له و هذا كما ترك
 و ان كان صلبا فليس عليه من ان يكون مسكرا الى ان لا يكون مسكرا فلا يتعلقون فيه حينئذ
 انما كلامه في ذلك ان مسكرا فافلا حراشا في انما حلال فدا و عليهم حجة و خبر

من طريق ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان شربا لما كان لكم ما اذا خبث
 فطوره و هذا حجة لم يفتنوا بل هو حجة عليهم لان من طريق عبد الحميد بن بسير عن ابن عمر
 و هذا ما ساقط ثم لو صح ان جزي بن طاعة عليه السلام لان جزي بن طاعة اذا شرب
 هذا الصلا و لم يفتنوا و اما جزي بن طاعة فافلا حراشا في انما حلال فدا و عليهم حجة و خبر
 و سلم ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن شرب الخمر و قد قيل في رسول الله هذا شرب اهل
 مكة قال نعم فصب عليه الا حتى و قال حرام من شرب الخمر ميتة و السكر من كل شارب
 و هذا لا حجة لم يفتنوا لان من طريق محمد بن الفران الكوفي و هو ضعيف باساق
 ثم جزي الحارثي و هو كذاب و من طريق سعيبة بن واقد و هو مجعول و من طريق
 و لا يروى عنهم ثم لا يصح لكان حجة عليهم لان الكلام في ذلك الكلام في من طريق ابن عباس
 و قد ذكرناه و حجة من طريق سعيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله
 البعيد بعد ما يفتنوا و لا حجة لم يفتنوا لان من طريق المنذر بن ابي حسان و هو ضعيف
 ثم لا يصح لكان حجة اذن في البعيد في الطور بعد ما يفتنوا و هذا حق و ليس فيه
 انه عليه السلام لم يفتنوا و قد صح عنه انه عليه السلام قال كل مسكر حرام
 فطوره و سلم قال كل مسكر حرام فقال له جزي ان هذا الشراب اذا شرب في المسكر
 سكرنا ما ليس كذلك اذا شرب مسكرا لم يفتنوا و اذا شرب في المسكر مسكرا
 فطوره حرام و هذا حجة لم يفتنوا لان من طريق سعيبة بن واقد و هو مجعول و من طريق
 ضعيف عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن شرب الخمر و قد قيل في رسول الله هذا شرب اهل
 البعيد في المسكر الملوون و اما جزي بن طاعة فافلا حراشا في انما حلال فدا و عليهم حجة و خبر
 طريقنا ان و هو القاشي و هو ضعيف ثم لو صح ان جزي بن طاعة لم يفتنوا بل هو حجة عليهم
 لان جزي بن طاعة فافلا حراشا في انما حلال فدا و عليهم حجة و خبر
 احلا فافلا حراشا في انما حلال فدا و عليهم حجة و خبر
 اما جزي بن طاعة فافلا حراشا في انما حلال فدا و عليهم حجة و خبر
 طريق سعيبة بن ابي حسان عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله
 و المنذر بن ابي حسان و الباقين من الحسل و كل مسكر حرام و لكن في المسكر في التارة و الباقين

تراش و هذا لا يتلوا حجة في مرسل من طريق ابراهيم بن ابي يحيى وهو
 مروي بالدرست ثم لو كان حجة عليهم لان في كل مسكر حرام وهذا خلاف قولهم وليس
 قولهم من العتب مانع من ان يكون من غير العتب (انما) انا حجة بذلك نص و قد صح قوله عليه
 السلام كل مسكر حرام فسطحهم بدم و حصر من قوله في بيان النور في عتب بن بريد
 قيس بن جابر القتيبي عن ابي جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الدابة والمزني
 وامر بان يسلط الحسية فالوا انما نشد في الاشغيب رسول الله قال فصبوا عليهم
 وقال في الثالثة والاربعاء اهرقوه فان الله حرم الخمر واليسر والكوبه كل مسكر حرام
 فهذا من طريقهم من خبره هو مجهول ثم لو صح كان اعظم حجة لنا عليهم لانه مخالف كله
 لقولهم من اشتهوا في الخمر يهرق و قوله كل مسكر حرام فكيف يمكن ان لا مسكر حرام فاجابوا
 لقولهم بحديث باقر بن محمد عن ابي جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الدابة
 القوس ومن غير ذلك عن ابي جابر القتيبي عن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الدابة
 الله عليه وسلم قال امرت ان لا تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 ابو العباس محمد بن ابي جابر كان حجة فاطمة بنت ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر
 بريقان في قوله تعالى لا تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 اسحق بن ابراهيم بن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر
 قال في قوله تعالى لا تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 ولا تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 انما تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 دون ذلك ان و حصر من طريق عتبة بن ربيعة عن ابي جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم في المسكر في الشربة الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 وهو مخالف و قد عرفت ان كان اصله في المسكر في الشربة فقليل في ذلك فقال النبي
 من اشتهى الخمر لا يشرب الا من يشرب في يد العلاء في الجماعة و انه انكر السلام على
 المسكرين وقال عياكم ما هربوه و قد عرفت ان ظاهره ان قوله الشربة
 الاخرة من قوله ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه و هو ايضا فافهم من الاول ان لا يشربوا
 ان لا يشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه و هو ايضا فافهم من الاول ان لا يشربوا

منه في قوله تعالى لا تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 انما تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 الله تعالى عنكم من عتب العتب و قد عرفت ان قوله تعالى لا تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 الى الاخير قوله تعالى لا تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 وسلم قد نصبت له ما جزم و بينا ان حجة لهم في قوله تعالى لا تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انما تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 عن عائشة ام المؤمنين رضي الله عنها انها قالت اشربوا مسكرا و اوسان ضعيف و قد عرفت
 بمجملته ثم لا يجوز ان لا يشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 ان حجة عن قوله تعالى لا تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 عن عائشة رضي الله عنها انها قالت اشربوا مسكرا و اوسان ضعيف و قد عرفت
 كثير ان و من طريقهم من خبره هو مجهول ثم لو صح كان اعظم حجة لنا عليهم لانه مخالف كله
 بالما فان عياكم ما هربوه و قد عرفت ان ظاهره ان قوله الشربة
 ذي لعدة ان لا تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 من طريقه فقال له عمر انما تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 و من طريقهم من خبره هو مجهول ثم لو صح كان اعظم حجة لنا عليهم لانه مخالف كله
 تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 فكان كاشد البعيد و قد عرفت ان ظاهره ان قوله الشربة
 الى ان يشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 لم يشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 في هذا الخبر ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال اشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 في ذلك فلا تخلف في هذا الخبر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 الا عن جابر بن عبد الله بن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر
 متعلق وقال ان زينة الطيب له عمام ثم ذكره في قوله تعالى لا تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 تشرب و هذا خبر صحيح الا ان حجة لهم فيه لا تشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه
 ولا ان كان قد اشبه و انما يشربوا الخمر الا ان تشربوا بالما فان عياكم ما هربوه و قد عرفت ان ظاهره ان قوله الشربة

من حجة
 عن
 حجة
 حجة
 حجة

هو لا التهم في انهم اذ يشعرون الشرايع في المحل والنجس والتحليل في كل
 انهم بعد ما سمعت قولوا بعد من المعقول ان قال ابو محمد ومضى ما هو عليه
 من كلامه ان حجة الله انما هي ان شاء الله عز وجل وتذكر بعون الله الصواب
 ثم بعقب بالسنة الثانية في هذه المسئلة عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ومن
 بعدهم قال ابو محمد قالوا ما كان الله ومن قرأت الفجيل او الماعن في قوله
 منه سكرنا ومن قالوا حسنا وقال تعالى وكلما واسموا فاستمعوا هذا اية كل ما سكر
 واستوب فلا يحرم بعد هذا ما اجمع عليه او ما جاء في التواتر لانه اية على ما بينا
 القرائن قال ابو محمد من هاهنا والى كغيره وما خالفناهم نط لاخر ولا جدر من المسلمين
 في انهم يحرم الخمر والخنزير والميت حتى ينزل يحرم كل ذلك فاما نزل الخمر يحرم
 ما نزل تحريمه وهم اول من حرم سيد من التحليل غير من اخبار الاحاديث في جمع عليه ولا
 منقول في التحليل انهم قالوا في ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الخمر من هاهنا التحريم
 التحليل والعنه فالحكم لا يكون احدهما هذا اكل ما هو عليه ولا حجة لهم فيه بل هو حجة
 عليهم فاطلعه وهذا خبره من طريق يرجع كل الى المذاهب وعمه ان كتابه
 ما لا يخفى حدثنا ابو كثر انه سمع ابا هرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الخمر من هاهنا التحريم والتحليل والعنه ابو كثر انه سمع من عبد الرحمن
 قال ابو محمد ما نزل في حلاله على وجهين فاما الطهارة فانه قال
 ليس ذكر عليه السلام التحليل مع العينة بموجب ان يكون الخمر من التحليل بل الخمر
 من العينة فقط وهذا مثل قول الله تعالى سرج الخمر من الطهارة منها يروج بها
 فاما ما روي في كونه يخرج منها اللؤلؤ والمرجان قالوا في الخمر من اللؤلؤ والمرجان
 من جهة ما قالوا مثل قوله تعالى يا محمد الخمر والانس الى ما نزل من ربه
 قالوا واما ما روي من ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو محمد صدق الله تعالى في
 الطهارة وكذا في سراجين ياذكر بل اللؤلؤ والمرجان خاصان من الخمر
 منها البرزخ فاما الطهارة ولقد جاء في الخبر رسل من سفين لانهم سفلوا في
 موعودون بالجنة والارواح قد خرج ما روي من طريق مشهور في ايجاج ما فيه ما
 هو ابن جعفر عن العلاء هو ابن عبد الرحمن عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن رسول الله صلى

ان الخمر من الطهارة
 وموعودون بالجنة

الله عليه وسلم قال فضلت على الدنيا است فذكر في وارسل الى الخلق كافة
 فحسن طريق النجاسات في سائر العيون ما هضم كسائر ما روي في النجاسات
 ابن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعطيت حجة الله على كل
 فذكر فيها وكان النبي صلى الله عليه وسلم في حجة خاصة وكسبت الى الناس ما كان
 الخراج من المال ما كان من سعة عن ثمانية اية واجيد كلاما عن النبي صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم قال اعطيت اربعين عطية نبي صلى الله عليه وسلم الى كل امرئ واحد
 وذكر في الخبر في سعة من النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث
 الى الامم من الجن وان لم يبعث نبي قط قبله الا الى نبي خاصة وقال الله وما
 حلت الجن والانس الا بعد موت وقال تعالى وما كان بعد من حجة رسول
 فصح فبقينا انهم قد خلفوا ما مودون في بيان الله تعالى وجميع ما ذكرنا من المسلمين
 القاطعة انهم لم يبعث اليهم نبي من الانبياء قبل محمد عليه السلام والجن ليسوا امة احدهم
 من الامم فصح فبقينا انهم لم يبعث اليهم نبي من الانبياء قبل محمد عليه السلام والجن ليسوا امة احدهم
 دفع الحق وقال ايضا وهذا مثل حديث عباد بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان قال يا يعز علي ان لا يشركوا بالله شيئا واسألوا الله ان لا يسلوا اربابكم ولا تاتوا
 بيتان يفترون بين يديكم وارجلهم ولا تعصوا ما يعرفون من وفاسك فاحسن على الله
 ومن اصحابهم ذلك شيئا فغريب في الدنيا فهو كناية له من انهم اهل من ذلك شيئا
 ثم ستر الله نوا الى الله ان شاعفا عنه وان شاعفا عنه قال واما الكفارة والعقوبة
 دون الشرك في الشرك وقد ذكر مع سائر ذلك قال ابو محمد
 وهذا اجل منه شدة في ان الكفارة في القرآن والسنة ينقسم اربعة اقسام
 احدها كناية عاقبة بعز ذب اضلا قال تعالى ذلك كناية انما هي اذا جلت وقد
 يكون الحنت افضل من التادي على الجن وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان لا احلن على من تاري عذبا حرا منها الا امة الذي هو جبر وكفر او كافر او كافر
 على السلام فقد بعث عليه السلام ان الحنت امة الكفارة فلو يكون حرا من الدنيا
 باليمن والاش في كناية ملاذيب باقي للكر بوليه قد علم عن ان الله تعالى كل شيء
 تمام يحكم على الثاني والارها والمثل الثالث كناية لانه لم يبعث منه ما يحتم

فترجم الكفارة على ان اساقوس الذي لم يتوب ان الرابع كفارة على ان
 لم يمت من صاحبه ولا فنت الكفارة وطهارة كالعابد الى فخر الصيد في
 عدم امره بعد من قال تعالى فخرنا مثل ما مثل من الفخ هذا بانج الكعبة او كذا
 مقام مساكين او عدل ذلك صيا كما يدور وعلل امره عفا الله عما سلف ومن
 عا دمنع الله منه لهذه بنة متوعدة مع وجوب الكفارة عليه فالكفارة
 المذكورة ما حدثت عبادا على عجزهم اقامت فطنة للذنب وعقوبة في الاخوة
 في الزنا والعتل واليهان المسمى في المعصية في الحروف والما غير مستطعة
 للذنب وعقوبة في الاخوة وهي مثل المشرق على شكره ان امانت له علم السلام
 ومن اصاب من ذلك شيئا سمى الله فهو الى الله ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه
 فليست شجرة يلف حتى عليه ان هذا على عقوبته وان الملائكة والرسول والانبيا عليهم
 والسلام والبراق والكفارة والبرص وقرعون واد جيل واد ايب كلم في شجرة ليدور جيل
 فيعمل يوم ما يشاء من عقوبته او عفا الله تعالى قد بين انه يعاقب الكفار ولا يد
 والمسلم واد جيل واد ايب وقرعون واد ويرضى على الملائكة والرسول والمعلمين
 واد وكلم في الشجرة لا يخرج شجرة ذلك عرشه الله عز وجل من عاقب تعالى
 مقدس ان ياقبه ومن اذخل الجنة فقد شأ ان يدخل الجنة اما علم الماهل
 ان الله تعالى لو شأ ان يعذب الملائكة والرسول ومنع الكفار ما منع من ذلك
 ما تواتر مع قوله تعالى لعنتم لوطا ومحدث من شأ وتوله تعالى ان الله
 لعن الذين هم جميعا ثم استثنى الشراة حلة ابدية ومن رجت كيا به وسبحة
 حتى يخرجها بالشفاعة اما عفا ان توله عليه السلام ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه
 ليس فيه اجاب لاحد ولا يد وان ذلك مردود الى سائر المصنوع فمثل
 في القتال ما شفع عن جعل قول الله صلى الله عليه وسلم انهم من هاتين السجرتين
 المحلة والعنبة على غير الحقيقة بل على النديس في الدن والافى ووجه لان
 سريده ان سبى عليه ما حرم عليه من ان اخر من العنبة فقط مع في ذلك
 المحلة هي لا يكون المحرمات هل هذا هو فعل الفساق والمفسدين في الدن والعاشق
 في خلاصهم فحقنا سمحا لعل هو يجل على ان منسب لا رسول الله صلى

من اصاب من ذلك شيئا
 سمى الله فهو الى الله
 ان شاء عاقبه وان شاء
 عفا عنه

الله عليه وسلم مثل هذه العظام والحجره على هذه الما كما المسمى لوط الى
 هذا الله وهل من اجل عليه الطحاوي قوله عليه السلام انهم من هاتين السجرتين
 العنبة والعنبة من ان اذا اراد العنبة فذات المحلة فذكر القلة لا يترك
 لما افون ومن فاسق يقول الكذب من هذين الرجلين محد ومسيب فاعلموا
 ما جله عليه الطحاوي وهذا القول جده سواسا فيكم الطحاوي الى ما طر بسا
 هذا الخبر كما ترون وتعلم ان في اصحابه ما طر آخر من خبر هذا الخبر فاما
 ليس انهم من هاتين السجرتين وليس هذا الخبر اصلان الذي صلى الله عليه وسلم في
 ليس المحرمات من هاتين السجرتين انما هي المحرمات من هاتين السجرتين فاقبح ان الخبر
 بهما ولم يقع ان يكون الخبر ايب من هاتين السجرتين ان ورد ذلك من صحيح بل قد جاء
 من ذلك ما روي من طريق ابي داود مالك بن عبد الواحد المسمى في المعنى
 هو ان سلمان قرأ على النضر عن ابي جبر قال ان السجرتين حنة ان العنبة
 شتي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان المحرمات من العنبة والرسول
 والنبي والخطبة والشجرة والذنوب وانها لم عن كل سكر ابي جبر هو عليه السلام
 انما الحسن قاضي سبحان روي عن عكرمة بن السعدي وروي عنه
 الفحل بن ميسر وغيره هذا من كصم وراي عليه السلام لا يجل تركه ان وقد
 صح عنه عليه السلام انه قال كل من سكر حرام والنبي انهم قالوا ليس ما
 طر من عصير العنبة وسببه من الفحل اذا ذهب ثلثه خمر وان اسكر بمحكما
 في الخبر الذي اوهو انهم به تعلفوا بمحاظا فافسدا جلا به هان ومطابعتهم به
 اذ خالفوا ما فيه يعني اخرجوا عن ان يكون لهم في شئ من جميع الاحبار
 متعلق او من الذين سلف في الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم هو اية حنة ما
 طر حتى ذهب ثلثاه وبقي ثلثه من عصير العنبة اسكر بعد ذلك اولم يسكر
 به وادب من سكر ما روي من طريق ابي داود مالك بن عبد الواحد المسمى في المعنى
 عمو الى حاله ان سكروا الا سكر الاطلا ذهب ثلثاه وبقي ثلثه في اخر من طريق
 الشعبي عن حمار الاسدي انه راى حمارا مشربا من العصير ما طر حتى ذهب
 ثلثاه في سكره الدرداء واليه موسى في شجرة مثل ذلك من وبقي ثلثه وسفاه من

النبي

[illegible][illegible]

۱۳۳۳

عاشته لم المؤمنين وخيار من اساطير وانشع عبد الرحمن بن عيسى كليم عن النبي
 انه عليه السلام ان من الدنيا والخرقة ومن طريق عايشه ايضا مستدا عن النبي
 ام المؤمنين بن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سيد الخيرة في وصي من طريق عبد الله بن
 ابي ابي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه من عن الخيرة الاخيرة في ومن طريق ابن الزبير عليه
 السلام بن عن الخيرة في قول لا جدعة من الصحابة وصي الله عنهم ورواه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم النبي ورواه عنهم اعدا كشم من التابعين وهذا من ثوابه في قوله صلى الله عليه وسلم
 طهر من امة من بعده عن ابيه في ومن طريق سالم بن ابي الجعد عن جابر فقط وقدمت على عمر
 بن الخطاب النبي عن ذلك عيسى بن الخطاب وعلى ابن عمر وابو سعيد الخدري واختلف
 في عن ابن شعير وعمر بن عيسى واختلف التابعون ايضا وهذا من الحسنين
 بعد ذلك فاما حديثه ان احدهما نقل ثوابه والآخر نقل لحد اخذنا بالتواتر وناقضنا
 ههنا في قولنا ان الله ان خبره الله والخرقة فقط وان كل من هذه المراتب والحشم
 في التبر وهذا ما وجدناه في قول بلال هارب ولا بعد احدا قبله قسم هذا التبر
 فكل ابو محمد وقد ذكرنا في اقله ونحرم عظم النبي صلى الله عليه وسلم
 في كل الشربة في الاذن والنفقة وانا اهل الكتاب الا ان ابن جابر في فضل
 بالما وعلى ذلك في حديثه والبرهان على جميع استعمال الانا الماخوذ به في ذكرنا
 في كتاب الله يحرم جملته المية قبل ان يدبر في كل هذا على التبر لعمدة السيرة
 في كل ذلك لم يتبع مدرج وانه تعالى التوضيح في **مسألة** وقد ذكرنا في
 كتابنا في كل الله وما يحرم من هذا الدين وانما جهة الخيرة من اصطفا الله بقوله وقد فصل في
 ما يحرم من **مسألة** ما اضطرد اليه فاغتر عن عادته في **مسألة** وكل ما
 ذكرنا لا يحل شره فلا يحل شره ولا ما حرمه ولا ما شاع به فمن خالفه فقد عصى
 الله عز وجل في كل ذلك الخيرة الا ما يحل من قد سقط عن الشرائع الخلال او الحكم
 وما وجدنا من سبق اليه من اجود غلبة او سرقة فهو له ان يسبق الذي حله
 الى تلحقه فهو حقه له كالسيف اليه غير ولا فرق لما روي من طريق مسلم ما عساه
 الله من عمر القوارير في عهد الله على ابراهيم في سجد الخيرة عن ان الله عز وجل
 سجد الخيرة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الذين آمنوا ان الله يعطيكم

صغير

الحق

ظلال

الحق

والخيرة الخيرة سبيل فيها امر في كان عده سبيل عليه وليستع بد القضا
 من غير اخر قال صلى الله عليه وسلم ان الله حرم الخمر من ادم كنه هذه الامنة
 وعنه نهائش فلا يشرب ولا يبيع فاستقبل الناس بالان عظيم من الله طهرت المدينة
 فسكنوها في ومن طريق ابن وهب عن مالك وسليمان بن مالك قال مالك بن زيد بن
 اسلم وقال سليمان بن يحيى من سجد الامم اربعمائة الف استم وقد وعين كلاهما عن عبد
 الرحمن بن علفة السبادي من اصله عن ابن عباس ان خلاصة هذا في رسول
 الله صلى الله عليه وسلم رواية خيرة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل
 قلت ان الله قد حرمها قال ما انا كما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
 حرم شرها حرم بيع منخ المزاة حتى يذهب ما فيها والذي ذكرنا في قوله من ان النبي
 صلى الله عليه وسلم كان يشرب ما سقاه له ايام في يامس بان شرب او يريق في زهر
 عليه السلام قد تم عن صاحبه المال فلو كان ما حرم على الامانة عليه السلام قال
 ليس بما لا قد سقط ملك ما حرم عنه فاذا قد سقط عنه ثم عاد الى ان ما حرم
 فلا يجوز ان يعود ملكه على ما ملك له عليه بعينه ان ملكه المنيش ولا يصح
 ذلك فهو لم يسيئ اليه شارب ما يملكه احد من الصبيد والمطوب وغير ذلك
 وقال ابو جعفر في ملكي جارية وتخليق جارية وهذا باطل ما ذكرنا في ما عساه
 الوصفي في وقال مالك ان قد عسل الخمر على كل اكل وكل الخمر على كل اكل
 ان تخلل الخمر حل اكل في وقال ابو نضر كل اكل تخلل اكل تخلل وتقول في قوله ان
 حنيفة وان سليمان بن ابي روي من طريق ابن ابي شبة عن اسحق بن عيسى عن النبي
 عزاه خاشا ما رأت على من انما طالب يعطى بخل خمر في انما عساه عن عبد الرحمن
 ابن عدي عن معوية بن صالح عن ابن الزبير عن جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله
 اصحاب ما في في كل الخمر فلا الا بالدر افعال لا في من ابن ابي شبة عن جابر
 ابن عبد الرحمن عن ابي عبد الله عن مسير بن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن النبي
 عز وجل الخمر فالت لا س به هو ادم في ومن طريق ابو عبد الله عن النبي
 عز وجل عساه ان كان لا يري ما كل ما كان خمر فاما هذا في ومن طريق ابو عبد الله
 عيسى بن عتيق عن ابن سيرين قال لا بأس بخل الخمر وهو قول الحسن بن سعيد بن خيرة

منه من كان له من الجاهل كسر أو لا يحل كسر أو لا يحل كسر أو لا يحل كسر
 يكلم أو غيره فعليه ما لا يكفر بتركه ففضل الفخار والجلود والجدان والحر والبر والبر
 ذلك كله سواء ذلك وهو قولنا في حقه أن في ذلك ما لا يكفر بالبر والجلود والجدان والحر والبر
 وسبق الجلود وفضل ما بعد ذلك في بره من ذلك ما ذكرناه من أن من فسخ الذي أهدي
 الجمل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلا أخيره أنه لا يحل بيعها فتح المزاينة وأهملوا ما بعده
 عليه السلام بخبرها ونسبه عليه السلام عن إضاعة المال والكسرة والخزف إضاعة المال ولكن
 ما لم يفرق منه أنه تعالى يقول فخره على غيره فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليه
 والحيث من كان هذا هذا ما ذكرناه من طريق غيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كسر
 كؤوا فيه شرب وشق المشاعل يوم خيبر وهي الزقاق وهذا من أجل لأجته فيكون
 من طريق غيره أن من قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وثاق المحزن في غيره
 من طريق غيره أنه عليه السلام سبق زقاق المحزن في غيره من طريق غيره أنه عليه
 السلام أن زقاق المحزن وكسرها وكل هذا لا يصح من شيء في المأخذ من غيره فاحظره
 فيه ما ثبت من مزيد الحول لا وهو محمول لا يدرى من هو والثاني من طريق غيره أنه عليه
 وهو هالك عن إضاعة طعمه هو مشربين في علق وهو يمشي والثالث من رواة غيره
 الملك ابن حبيب الذي روى وهو هالك عن طلق وهو ضعيف في واحد من
 أنه هرب عنه من صبيان وهو ضعيف ضعيف البخاري وغيره وفيه إضاعة
 لم يسم في واحد من جابر من طريق ابن لهعنه ومن طرح فلم يصح هذا الباب شيء قد
 ذكرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أئمة أهل الكبار التي يطعن فيها لمجد
 الخنازير وبشره فيها لمجد وعرف ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقبل
 بالآخرة ما كان فيها والنسب واجتهادنا فينا صح عنه عليه السلام **مسألة**
 وفرض على من أراد النكاح أن يقرأ في قرآنه ويقرأ فيه ولو يهود يمجها عليه وذكر
 اسم الله تعالى في كتابه فكل من ذلك وإن يطعن السراج ويخرج الدار من فيه حلة المات
 يعطى اليها كبره أو لا يعطى أو لا يعطى فواجب له أن لا يطعن ما احتاج إليه من ذلك
 ما روى من طريق البخاري عن أحمد بن يحيى عن سفيان بن عيينة عن حماد بن عمار عن جابر بن عبد الله
 فخرج من عمار علة أنه سمع جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(دا)

منه من كان له من الجاهل كسر أو لا يحل كسر أو لا يحل كسر أو لا يحل كسر
 يكلم أو غيره فعليه ما لا يكفر بتركه ففضل الفخار والجلود والجدان والحر والبر والبر
 ذلك كله سواء ذلك وهو قولنا في حقه أن في ذلك ما لا يكفر بالبر والجلود والجدان والحر والبر
 وسبق الجلود وفضل ما بعد ذلك في بره من ذلك ما ذكرناه من أن من فسخ الذي أهدي
 الجمل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلا أخيره أنه لا يحل بيعها فتح المزاينة وأهملوا ما بعده
 عليه السلام بخبرها ونسبه عليه السلام عن إضاعة المال والكسرة والخزف إضاعة المال ولكن
 ما لم يفرق منه أنه تعالى يقول فخره على غيره فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليه
 والحيث من كان هذا هذا ما ذكرناه من طريق غيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كسر
 كؤوا فيه شرب وشق المشاعل يوم خيبر وهي الزقاق وهذا من أجل لأجته فيكون
 من طريق غيره أن من قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وثاق المحزن في غيره
 من طريق غيره أنه عليه السلام سبق زقاق المحزن في غيره من طريق غيره أنه عليه
 السلام أن زقاق المحزن وكسرها وكل هذا لا يصح من شيء في المأخذ من غيره فاحظره
 فيه ما ثبت من مزيد الحول لا وهو محمول لا يدرى من هو والثاني من طريق غيره أنه عليه
 وهو هالك عن إضاعة طعمه هو مشربين في علق وهو يمشي والثالث من رواة غيره
 الملك ابن حبيب الذي روى وهو هالك عن طلق وهو ضعيف في واحد من
 أنه هرب عنه من صبيان وهو ضعيف ضعيف البخاري وغيره وفيه إضاعة
 لم يسم في واحد من جابر من طريق ابن لهعنه ومن طرح فلم يصح هذا الباب شيء قد
 ذكرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أئمة أهل الكبار التي يطعن فيها لمجد
 الخنازير وبشره فيها لمجد وعرف ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقبل
 بالآخرة ما كان فيها والنسب واجتهادنا فينا صح عنه عليه السلام **مسألة**
 وفرض على من أراد النكاح أن يقرأ في قرآنه ويقرأ فيه ولو يهود يمجها عليه وذكر
 اسم الله تعالى في كتابه فكل من ذلك وإن يطعن السراج ويخرج الدار من فيه حلة المات
 يعطى اليها كبره أو لا يعطى أو لا يعطى فواجب له أن لا يطعن ما احتاج إليه من ذلك
 ما روى من طريق البخاري عن أحمد بن يحيى عن سفيان بن عيينة عن حماد بن عمار عن جابر بن عبد الله
 فخرج من عمار علة أنه سمع جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

مسألة ولا يحل الشرب قايما وأما الأكل قايما فيجوز لما روي من طريق مسلم
 ابن الحجاج في هذا باب من خاله ونسبه وأبو بكر بن أبي شيبه ومحمد بن الحسن قال هدا
 ، هام بن يحيى وعال محمد بن الحسن ، عبد الله بن علي سعيد بن أسد بن عيسى وقال صبيح وابن
 أبي شيبه ، وكيع عن هشام الدستواي ثم أنشأ هام بن هشام وسعيد بن عيسى في
 عن أنس بن النبي صلى الله عليه وسلم بن عيسى الشرب قايما ولا يقطعت هدا بن جابر عن الشرب

الشرب

عليه السلام الموعود الميمون قال انتم في سنة من سنة من طين من طين
 انما حازم عن سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما
 فشر به من وعن بركة غلام وعن بنيه الاشياخ فقال للعلام انما انما انما
 هو لا قال للعلام لا والله لا وتر نصيب منك احدا فقله رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه ان واما سائلة الاكبر فالأكبر انما يكون من بينه احدا فقله رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا حديث يجيئة وحويلة كبر الكبر فهداهم لا يجوز ان يخرج منه
 انما استسناه نعم صحيح كاذب ذكرنا في من الشرايب ومن طين الجارية فمالك
 انما سهل بن عبد العزيز من انما سائلة ابو القحتر هو سالم مولى عمر بن عبد الله عن عمر
 مولى ابن عباس عن ابن عباس عن عام الفضل بنت الحارث انما ارسلته اليه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بقدح لبن وهو واقف عتبة عرفة فاخذته فشر به فهداهم
 الشرايب فحصة الدرس ولم ينال احدا وقد اكل عليه السلام حصة الجارية في ومن طين
 سهل بن سعد وذكر حديث عن من انما اسيد وفيه ان امرأته اسيد سقت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سيدا فحضرته ان **مسئلة** وساق في النجوم
 اخبرنا الماروني عن طريق ابن ابي شبيب بكنته من سواد عن سهل بن المعيرة عن ابنته
 القاتية عن عبد الله بن رباح عن عاتكة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلى اليوم اخرجهم
 من تلك **كتاب العمقة** عنك اللهم وتسد برك

عبيد

عقبة

كتاب العمقة

مسئلة قال ابو عبد العمقة فرس واجبت جبر الانسان عليه اذا فعل
 له غير قوته مقدارها وهو ان يذبح عن كل مولود يولد له حيا او ميتا بعد ان يشكون
 تقع عليه اسم غلام او اسم جارية ان كان ذكر افتنان وان كانت انثى فتاة والحدة
 يذبح وذلك في اليوم السابع من الولادة ولا يحزن قبل اليوم السابع اطلاقا لم يذبح اليوم
 السابع فذبح بعد ذلك متى امكن فضا ونوكل منها ويصدق ويهدى هذا كله باح لا يحزن
 ويهدى في اليوم السبعة التي ذكرنا يوم الولادة ولو لم يبق منه الا اليسير وحلق اسم في اليوم
 السابع ولا بأس بان ييسر من دم العمقة ولو بأس بكسر عظامها ولا يحزن في العمقة
 الا ما يقع عليه اسم مثاة اما من الفان واما من الماعز فقط ولا يحزن في ذلك حذرة اضلا

ويجزي

ويجزي دون ما يقع عليه اسم مثاة ويحزى الذكر والامتن من كل ذلك ويجزي المعبد
 انما يحزن في الاضحية او كان لا يحزن في الاسلام افضل وليس المولود يذبح
 ولا ذبحه فان احزن فسمته الى اليوم السابع فحسب في حجب ان يطعم اولاده الفضة
 معصفا وليس في هذا والحق العبد من كل ما ذكرنا سواء المولود او الكافر فله ان يذبح ما
 الالب اولادهم ان لم يكن له اب او لم يكن له ولد فمال كان له مال في ذبحه سائله وان كانت
 قبل السابع فحق عنه كما ذكرنا مولى الماروني من طين اجد من شجب احبنا عن المشي
 حنان بن سهل ما حاد بن سلة احبنا بعوف هو الصبياني وحبيب هو ابن الشيبه وبنو
 هو ابن عبيد وقاد طين عن محمد بن سيم بن سلمان بن عامر الفسي ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال في الغلام عمتة ما هو باعنة دنا واسيطا عنه الا ذري له وروينا
 ابن طين الجاري ويجزى العاد بن ربه وجيز بن حازم جازم من ابوب الصبياني عن
 سلمان بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم يحزى في ومن طين اجد من سلمان بن عامر
 عن النبي صلى الله عليه وسلم يحزى في ويكسب الذكر الى اجد من شجب احبنا عن محمد بن
 سليمان بن معنان ما حاد بن سلة عن قيس بن سعد بن طاوس وما يهدى م كذا الجارية
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الغلام شاتان مكافاتان في ومن الجارية مثاة في
 ما حاد بن سلة عن ابن ابي شبيب بكنته من سواد عن سهل بن المعيرة عن ابنته
 القاتية عن عبد الله بن رباح عن عاتكة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلى اليوم اخرجهم
 من تلك **كتاب العمقة** عنك اللهم وتسد برك

ويجزي

سنة من ان صلى الله عليه وسلم قال كل غلام رهينة بعينه حتى يذبح عنه يوم النحر
 والله وروى كان مكان اذا شرب من العسل كثر ما قال اذا دعه العفة اجود
 فاستعملها او واجه ثم وضع على يافوخ الطبع حتى يسيل على راسه مثل الخطم
 راسه بعد وعقل قال ابو داود اخطاهم انا هو فيسحق قال ابو عبد الله يوم ابراهيم
 ما كان يذبح ويذبح ثم سالوا فاذكر منه الذممة المذكورة فوصفها له في ذلك ومن طريق
 البخاري عن عبد الله بن ابي اسود عن ابي بصير عن ابي جندب بن السعيد قال امرت ان
 ان اسأل الحسن بن سعيد حدث العفة فضالته فقال من سمر من جندب قال قال ابو عبد
 الله الحسن بن سعيد حدث العفة وحده فحدثه انا جندب ما كان يذبح فحدثه
 قول جماعة من السلف ان روي عن طريق عبد البر عن ابن جريح اجترأ ابو عبد
 الله ما كان له وحصل على حفصة بنت عبد الرحمن بن ابي بكر وقد ولدت له
 ابن ابي بكر غلاما فاعطته لها فاعطت جندب عن ابيك قالت معاذ الله كانت
 عبيت فانت تعلم على الغلام شيان وبعي الجارية ثمانية ومن طريق انا الطويل عن
 ابن جندب عن الغلام شيان او عن الجارية ثمانية وهو قول عطاس ان روي عن
 طريق ابن جندب جعفر بن محمد بن جندب عن ابي عبد الله هو ابن سعيد التنويري عن
 ابن السائب عن جندب بن واثق عن ابن عمر قال خلق راسه وخلق بالدم وبذبح
 يوم النحر وصدق بوزنه فحدثه ان ومن طريق كحول بلعن عن ابن عمر قال المولود
 من من لعنتموه ان وعن سريه الاسلي ان الناس يرضون يوم النسخة على العقيدة كما
 يرضون على الصلوات الخمس في وشد عن فاطمة بنت الحسن في ومن طريق الحسن
 البصري يرضون بالعفة ما يرضون بالاحبة في وعن عطاس قال ما كل اهل العفة ولا
 امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك رغبنا وان شاقصدي قال
 ابو جندب عن علي السلام بالعفة فمن ذكرنا لا يجزى احد ان يحل شي من اوامر
 علي السلام على حواشيها لا يرضى اخر واراد بذلك والا فليقول بذلك كذب وتنفرد
 ما علم له به وقد قال عليه السلام اذا امرتكم بغير ما ترونه ما تستطيعون ومن قال
 ابو جندب البوسليان واجابنا ومن قال بالثاني عن الحسن بن ابي اسود الشافعي
 وابوسليان ولا يرضى البخله شاة وقد ذكرنا في الاصحى قول رسول الله صلى الله

عليه

عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تجزى حذرة من احد بعدك فداكم عن اخص من الماحضين
 عن علي بن ابي طالب والماء في الاكل انما هو كالماء في الشرب
 لو قال المحدث يوفى ثوابه وحسنه ان لما انا الصبح ثابرا واما كان العلف الصبح
 وقال ذوالهنة يجلب طيبه
 ايا طيبة الوغساء بين جلاجل وسين المتقى ات لم لم سلم
 فاجاب به اخي كاشم وكاشم على اخي في صحيح
 فلو حسن النسيب والشعر لم ينزل لثاة النقي ات لم لم سلم
 وقال زهير بن ابي سلمى لعنت حيرة وحيرة
 فبينما ينقي الوحش جاعا لعنا كيرت وبعثي شحمة ونصا بطة
 فقال شاة رانعات يذبحه بمسند القربان حوسا بطة
 فلو ان كافوا من التبراء ويستحيل قد احضرت من بين العفر حيا على
 فقد كثرتم الطراد عنه حيا شاة علم بين الماشية وحج لا طعة
 ثم معنى في الوصف ليا ان قال
 فنتج انا والشيا به وليدنا كشره نوب عيت بحسن الارض والبلد
 فرد علي العيز من دون الفنة على عذبه نبيدي شاة وكاهله
 فسحق الشاة ثم نسفها بان لها مسدا وحاشا وان حير وان شاة في حان قال ما قبل
 فلا طعم في حجاب الزكاة فيها وبأخذ ذلك في زكاة الفهم وزكاة الابل في العفة
 والنسك فلما لم يجد ذلك ان النص في الزكاة انما كان كادورا في كتاب الزكاة عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا به في صدقة الفهم في شاة او كانت اربعين
 ايا عشرين وعامة في الحذرة المجرى في الفهم في كل اربعين شاة شاة وفي حديث
 انا بكر بن الفهم صلى الله عليه وسلم في اربع وعشرين من الابل ما دونها من الفهم في كل
 حشرة واسم الفهم في اللغة في الصافي والماء فقط فوجب في الفهم في
 الواردة في الزكاة انما تؤخذ من الفهم في اللغة في الصافي والماء فقط فوجب في الفهم في
 الماخوذ من الفهم فانه تعالى يقول خذ من اموالهم صدقة وهذا اللفظ يفسر بظاهر
 اخذ الصدقة من نفس المال الذي يحب فيه الصدقة والذي من ما خوقه منه فثبت

وهو مخرم

ان لا خوفة في العدة ما هو من الاموال التي توفد منها العدة فلا يخفى من غير ذلك
ما جاء في النقص بانه يجوز كراهة الايل من الغنم وكراهة الغنم من غنم بانه من حيث
وكانه تعالى في الآية فيق في واما العقيقة والسك فقد قلنا منع اسم الله بالطلاق في الغنم
اذ لا يطهر الفان والماخذ واما بطلان كراهة الطبا وحرر الوجش وبيع الوجش استعانة وفي
واحدة على المطلاق فضلا وليس الامتياز على الفان والماخذ اجامعا في العقيقة لان
من طهر من ابن وهب عن مالك عن يحيى بن عبيد الصاري عن محمد بن ابراهيم النخعي
قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في العقيقة ولو لم يعمدوا في ذلك الجسد
واغلبنا هذه البلا بغير طبا واجامعا في ذلك فان قيل فلا اجزئ ان يعمد بانما هو
شأن الحديث سلطان بن عامر اربطوا عنه دنا فلما ذلك جبر مجمل فسر الذي فيه من الكلام
شأنان وعن الجارية شاة يذبح يوم السابع فكأن هذه الصفة واجبة وكان من
عن مخالفا مما قاله النضر وهذا يجوز ولا يجزئ وكان من عن هذه الصفة
موقوف على سلطان بن عامر بن خارج عنه وهذا هو الذي لا يعمل سواه فان قيل
فما اجزئ الذي يذبح يوم السابع فلما لم يذبح في ذلك اليوم السابع ولم يخرج ذلك
الصفة من المال فلا يعمل بها فما فيه فودين واجب اخرج واجبة والله تعالى العزيز
واما التسمية فتروى عن طريق مسلم في حديث جارية ما به من اسد سليمان بن الجبير
عن ابي عبد الله في عن ابن عباس بن مالك ان ام سلمة امه ولدت غلاما فقالت له يا ابن
الخير محمد احدث حتى يقدو به على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلا احبها
انطلق به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لعلى ام سلمة ولدت بنت فقلت نعم
موضحة في محبة مدعا عليه السلام بحجة من عجرة المدينة فلا كما في فيه ثم قد في باب
الصبي فجعل الصبي مطلقا فصح وجبه في واسم عبد الله بن وقدر وبناس طهر ابن
ابن ابراهيم بن اسحق السراج في محمد بن محمد ان قد اخبرنا الحسن بن جميل في عبد الله
ابن المشي بن اسد في ثمانية من عبد الله بن اسد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم عن عن فضيه بعد ما جازت النبوة ان وروى عن ابن سيرين ان كان لا ياتي
ان يذبح العقيقة قبل السابع او بعد ولا يقول بهذا ولا يخفى قبل السابع لانه خلاف
النضر ولم تجب العقيقة بعد ذلك ومن طهر من وكيع عن الربيع بن صبيح عن الحسن بن الحسين

او لا يجوز في العدة ما هو من الاموال التي توفد منها العدة فلا يخفى من غير ذلك
ما جاء في النقص بانه يجوز كراهة الايل من الغنم وكراهة الغنم من غنم بانه من حيث
وكانه تعالى في الآية فيق في واما العقيقة والسك فقد قلنا منع اسم الله بالطلاق في الغنم
اذ لا يطهر الفان والماخذ واما بطلان كراهة الطبا وحرر الوجش وبيع الوجش استعانة وفي
واحدة على المطلاق فضلا وليس الامتياز على الفان والماخذ اجامعا في العقيقة لان
من طهر من ابن وهب عن مالك عن يحيى بن عبيد الصاري عن محمد بن ابراهيم النخعي
قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في العقيقة ولو لم يعمدوا في ذلك الجسد
واغلبنا هذه البلا بغير طبا واجامعا في ذلك فان قيل فلا اجزئ ان يعمد بانما هو
شأن الحديث سلطان بن عامر اربطوا عنه دنا فلما ذلك جبر مجمل فسر الذي فيه من الكلام
شأنان وعن الجارية شاة يذبح يوم السابع فكأن هذه الصفة واجبة وكان من
عن مخالفا مما قاله النضر وهذا يجوز ولا يجزئ وكان من عن هذه الصفة
موقوف على سلطان بن عامر بن خارج عنه وهذا هو الذي لا يعمل سواه فان قيل
فما اجزئ الذي يذبح يوم السابع فلما لم يذبح في ذلك اليوم السابع ولم يخرج ذلك
الصفة من المال فلا يعمل بها فما فيه فودين واجب اخرج واجبة والله تعالى العزيز
واما التسمية فتروى عن طريق مسلم في حديث جارية ما به من اسد سليمان بن الجبير
عن ابي عبد الله في عن ابن عباس بن مالك ان ام سلمة امه ولدت غلاما فقالت له يا ابن
الخير محمد احدث حتى يقدو به على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلا احبها
انطلق به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لعلى ام سلمة ولدت بنت فقلت نعم
موضحة في محبة مدعا عليه السلام بحجة من عجرة المدينة فلا كما في فيه ثم قد في باب
الصبي فجعل الصبي مطلقا فصح وجبه في واسم عبد الله بن وقدر وبناس طهر ابن
ابن ابراهيم بن اسحق السراج في محمد بن محمد ان قد اخبرنا الحسن بن جميل في عبد الله
ابن المشي بن اسد في ثمانية من عبد الله بن اسد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم عن عن فضيه بعد ما جازت النبوة ان وروى عن ابن سيرين ان كان لا ياتي
ان يذبح العقيقة قبل السابع او بعد ولا يقول بهذا ولا يخفى قبل السابع لانه خلاف
النضر ولم تجب العقيقة بعد ذلك ومن طهر من وكيع عن الربيع بن صبيح عن الحسن بن الحسين

عن ابيوب عن عكرمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عرق عن الحسن
 والحسين بكيش وكذلك ايضا ارسله محمد بن ابيوب وب كل من هذا
 سلقون في رد الما حكر ويدعون انه اصطواب ونحن لانراعي هذا وانما
 معتدنا على ما ذكرنا من المخذبات الزايد والاخرى لله تعالى التوفيق
 يشهد الله الرحمن الرحيم اللهم صل على محمد وآل محمد

كتاب النذور

مسئلة قال ابو محمد بيكون النذور وروى عنه الحسن مع ذلك من قدر
 طاعة لله عز وجل لزمه الوفاء بها فرضا اذا نذرها تقربا الى الله عز وجل
 مجردا او شحوا النعمة من نعم الله تعالى وان اراد الله تعالى اهلا اظلمه
 فيه لمسلم ولا محصية مثل ان يقول لله على صدقة كذا او يقول صوم يوم
 فاكتر او حج او جهاد او ذكر لله تعالى او رباط او عيادة مريض او شيئا وجائزا
 او زينة فخير به او رجل صالح او المشي والركوب او البوص ليا مشعر من مشاعر
 مكة او المدينة او الى بيت المقدس او من عسق بعين او غير بعض ذاك
 طاعة كانت فهذا هو القرب المحمود ان يقول لله على اذا خطمت من حذاء
 او اذا ملكني كذا او اذا جعني مع ابي او فلان صدقة او مع اهلي صدقة او ذكر
 شيئا من القرب الى ذكرها او يقول لله على ان انا مثل الفيت او ان محبت من
 علي او ان علمت اذ ان ملكت امر كذا او ما اشبه هذا فان نذر محصية
 لله او ما ليس طاعة ولا محصية لم يلزمه الوفاء بشي من ذلك مثل ان يشهد
 شعرا او ان يصنع ثوبا احدا او ما اشبه هذا وكذلك من نذر طاعة ان مال
 محصية او اذ اراد اي محصية مثل ان يقول لله على صوم ان مثل فلان او ان يرب
 وذلك العتلا لا يسمي شيئا من ذلك او قال لله على صدقة اذا اراد صرع
 فلان وذلك العتلا مطلق فكل هذا يلزم الوفاء بشي منه ويستغفر لله تعالى
 فقط وكذلك من اخرج نذره يخرج اليه تعالى على المشي الى مكة ان تكلمت
 فلان او على عسق خادمي فلان ان كنت فلانا او ان رزقت فلانا فكل هذا لا يلزم
 الوفاء ولا كفارة فيه الا الاستغفار فقط فان قال لله على نذروا لم يسم شيئا

عن
 كثير
 من

انما

عليه

فليس عليه الكفارة بين فقط ان وقال قوم ما خرج من هذا كله محبة
 الحق فعليه الوفاء وقال اخرون ما خرج من هذا يخرج العيب فليس فيه
 كفارة بين قال ابو محمد برهان محبة قولنا اما المنع من
 فلا روية من طريق سفيان وشعبة كلاهما عن منصور عن عمر بن مرة عن
 ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نذر عن المذرو وقال انه لا روية
 وكذا يستخرج به من الجليل هذا الخط سفيان والخط سفيان انه لا يفي
 لكان انه لا يرد شيئا وان يستخرج به من الجليل وانما لا يفي ذلك ان
 ايضا مستندا من طريق ابن هرون ان روي من طريق سفيان من عسقه
 ان يجلان عن سعيد من ابينا سعيد القبري انه سمع ابا هرون يقول لا
 ادا وهذا يخرج ما قلنا من انه مني عنه فاذا وقع له شيء استخرج به
 الجليل وايضا قول الله تعالى لا يوفون بالعقود ويجاؤون بيمينهم وكان
 مستطيرا وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اوفوا بالعقود وقوله تعالى
 متع حدود الله فقد ظلم نفسه وقوله تعالى قل يا ارحم الراحمين
 ظهر منها وما بطن والاشهر والبعث الحق فصح بهذا كله ان ما نذر
 عن نكاح يلزم حداث فعله فصح بهذا ان من نذر نذر ان يعصى الله
 وحل وقد نذر الله تعالى عن محصية فصح بهذا ان المذرو والعقود التي
 الله تعالى بالوفاء بها هي نذر الطاعة فقط وليس نذر الطاعة الله
 ذكر ما لا يرد وب الضرورة يدرى كمال احدا من نذر طاعة ان راى محصية
 او ان يحسن من محصية او اذا راى محصية يسروا بها فان كل ذلك يسهل
 لله تعالى ولا يشك في شي من هذا مسلم فصح انه كله نذر محصية فلا يحل
 الوفاء به واما ما لا طاعة ولا محصية فان نذره موجب ما لم يوجب الله
 ولا تدب اليه ومن فعل هذا فقد تعدى حدود الله ففعله لذلك محصية
 فلا يلزمه الوفاء بالملزمة الله تعالى من ذلك ان روي من طريق احمد بن شعيب
 احزابا ابو بكر بن محمد بن العلاء ابننا وليس هو عبد الله عن عبد الله
 عمر بن الخطاب بن عبد الملك عن القاسم بن محمد بن ابي بكر المدني عن عبد الله

عائشة أم المؤمنين قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
من يذران طيغ الله فليطعه ومن يذران عوص الله فلا يعصه قال
طلحة بن عبد الملك لله لله لله ومن طريق البخاري، حوس بن أسيد بن
وهيب بن خالد، أبو ب هذ السجاني عن عكرمة عن ابن عباس أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا هو بجل قام قال
عنه فما لو أنفاز إن يرمي ولا يفتقد ولا يستظر ولا يستعلم ولا يصوم فقال
النبى صلى الله عليه وسلم فلتكل ولا تستظل ولا يفتقد ولم يصوم وهذا
كله هو نفس تذكروا والله أعلم عليه السلام، أبو قاباصم الذى هو طاعة
وبكر عن الزهري لا ليس طاعة ولا معصية من الوقوف وترك الاستقلال وتك
السلام وقول ابن عمر لم يترك السلام وأخبر أنه يقول الله تعالى
الذين لا يؤمن صومنا قلنا أكل الهم النساء يقولن أتبنا لا تكلم
الناس بالذي لا يسألك قال أبو محمد هذه ستة وعشرون
ومر عليه السلام ولا يلزمنا ستة وعشرون صلى الله عليه وسلم أن
ثنا بما أوتي من آيات النبوة ولست بالشهوات لما ذكرني رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن ترك السلام كما ذكرنا ومن طريق عبد الرزاق
عن ابن جريج عن عبد الله بن طاووس قال قال سمعت أن يقول مذعلت
لا يترك معصية الله ولا يترك طاعة الله ومن طريق عبد الرزاق عن محمد
قال سألت الزهري عن الفريضة الأسان فقال إن كان طاعة لله فعله وفاته
وان كان معصية لله فليفرق إلى الله تعالى ما شئت ومن طريق عبد الرزاق
عن محمد عن ابن عباس أن رجلا أتاه فقال أبلغني نذرت أن أجأ في
من الأسير أن أقوم عني ما وان أصم يوما فقال له ابن عباس ليس ثابلك ولم
يوما وصل قاتك وقاعدان وعن ابن الزهري أن سمع جابر يقول أوافق
لمعزة معصية الله وعن عكرمة عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب أن
رجلا يذران ما ياكل مع ستة أخيه ينامي فقال له عمر أذهب مكل نعم وعن
قيس بن زائدة حاتم أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه أمر امرأة فذرت أن تخرج شاة

بأن يحكم في وعن مسروق والشعبي وقاسم بن معصية والكنازة في ومن
طريق مسلم، قصة كاسم بن جعفر عن عبد الله بن رباح أنه سمع ابن عمر
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان خلفاً فلا يحلف إلا بالله
ومن طريق مالك عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه
قال في حديث من كان خلفاً فليحلف بالله أو ليحلف في فليحلف رسول
الله صلى الله عليه وسلم كل حين إلا بالله تعالى ومن عناه من حلف بغير الله
تعالى فقد عصى الله ولا والله في نذر معصية الله في قال
أبو محمد وقال أبو حنيفة وأما ذلك من خرج منه يخرج العين على من
قال على المشي إلى مكة أن لا يحلف فلا كان كله فعليه الوفاء لأن وقال الثالث في
كنازة بمن فليحلف إلى العقب العين وحده في وقال أبو بكر الكنازة بمن في
كل ذلك العقب العين ويحلف وقال الرضا في ذلك إلا في العقب العين
محمداً فيه الوفاء قال أبو محمد أما من قال يقول أنه حلف وأما ذلك
فانهض أجمعاً بأنه مدبراً لعنه عليه الوفاء وقالوا في حلفه على الإطلاق قال
أبو محمد وهذا خطأ ظاهر لأن المدبراً فانه نذر العقب في فعله والشرع إلى
الله تعالى به واستدعى من الله سبحانه بغيره ما يوجب عليه ذلك الوفاء
وهذا خلاف ذلك لأنه إنما قصد المستأجر من ذلك البر والوفاء عن نفسه
جله وسع نفسه ما يوجب عليه ذلك البذل فصح أننا ليس نادراً وأذا
ليس نادراً فلا وفاء عليه بأقال وأما فانه عاصي لله وسع وجل في ذلك لا لزوم
إذا أخرجه مخرج العين وقد حرم الله تعالى عليه أن يحلف بغيره فصار معصية
ولا والله في نذر معصية فصح أننا كل ما ذكرنا ليس مدبراً معصية الوفاء
وليس مينا بالله تعالى فيجب فيه كفاة بمن فليحلف أن يحلف في ذلك على
الدم بوجه فإن ولاسته والأموال مخطوبة محبة لا يمين في وأما في حلفه
إلا في الطلاق فالخلاف أيضاً في الطلاق غير العين استمر من أجل فظهر
بطلان هذا القول في وأما من أوجب في ذلك كفاة بمن فليحلف أن يحلف
لأنه لا يمين في بالله تعالى ولم يوجب عن وجل كفاة بمن غير العين في فلا كفاة

الفاخر يخرج الممنوع وهو قولنا وثالث طائفة من مدبران مشهورين
 جميع ماله في المساكين فعليه ان تصدق به كله صح ذلك من طريق
 النفاق عن معمر بن الزهري عن سالم بن عبد الله عن ابيه ان رجلا سأل قال
 جعلت مالي في سبيل الله قال ان عمر بن الخطاب في سبيل الله في روم
 عن سالم والانس من محمد بن ابي اسحاق في هذه المسئلة تصدق به على بعض ثمانية
 ومئة عن الشعبي والنخعي انما كانا ملزما به ما جعل على نفسه وهو قول
 عثمان بن عفان في النخعي والطحاوي وانما سلم بن قال هو لا وكانا حجة
 يخرج الممنوع فثمان بن نبي لا ابا سلمين فقال لا حتى في ذلك وقالت
 طائفة تصدق بجميع ما شئ قوتك شهيد فاذا افاد شيئا تصدق بما كانا في
 لنفسه وهو قول نضر بن الهذيل وراى فيه اذا اخذه يخرج الممنوع كفاية
 للممنوع وقالت طائفة تصدق بثلث ماله ويجز به ورونا ذلك
 عن ابن ابي عمير عن نزي بن ابي حبيب عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب
 ومعه نحوه عن الزهري وهو قول الليث بن سعد وقال طائفة
 في كفاية الممنوع ورونا ذلك ايضا عن عكرمة والحسن وعطاء ورونا ذلك
 قبل عن عطاء بن ابي مئنة عن عمار بن جابر وابن عباس وابن عمر وهو قول
 الاوزاعي وقال طائفة كادون من طريق عبد الرزاق عن معمر
 عن يونس بن جابر بن زيد انه سئل عن رجل ماله في سبيل الله عن رجل
 فقال ان الله تعالى لم يرد ان يخصب احدا ماله فان كان كثيرا طيبه خسه
 وان كان وسطا فسخه وان كان قليلا فغشحه قال فانه اكثر الناس
 بالوسط المثل والقليل خسر باقية وقالت طائفة كادون ما روي بالسند
 المذكور الى فانه قال تصدق بحصة وقالت طائفة تصدق بسبع
 العتمة كادون ذلك انما عن ابن عباس وابن عمر وهو قول ربيعة وسوا
 سب من خلف ربيعة جميعه او فيه حصة سواء منه وانما ورونا ذلك عنهم
 في الممنوع ان كان ورونا عن عبد العزيز بن الماجشون انه استحسن
 قول ربيعة هذا وقال طائفة كادون من طريق ابن جريح وعمر بن قيس

كلا

كلاهما عطاء فخرج قال ابي هذا وهذا انما يخرج به بغيره قال ان جرح
 عن جرحه يخرج ان كانت ابله كسرة وقال ابن ابي عمير بن جرحه ورونا سمي
 ومحمد بن قتيبة الله وانما الناقرون فلهما افعال غير هذا اكله
 قال ابو حنيفة من مدبران تصدق بجميع ماله بغيره او على سبيل الله فانه
 بل منه ان تصدق من ماله بكل نوع يجب فيه الزكاة فقط كالمواشي والاربع
 والفضة سواء كان معهم ذلك نصبت حيث في سبيل الزكاة او كان مضافا
 من النصاب والاشي في سبيل امواله قال ابو محمد بن ابي عمير بن جرحه
 في المحبوب وما يزرع والثمار والعسل فان الزكاة في كل هذا عتقه ورونا
 في كل موضع اذا كان التجارة وهو قول لينا بن سب ومحمد بن الحسن وهذا
 قول في غايته الفسك والعرف عن احمد بن ابي حنيفة ولا يتعلق له
 بغيره ان ولا سببه ولا رواية سببه ولا قول سلف ولا عتق من ماله ولا يصح
 بان قال المالك هو الذي فيه الزكاة لقول الله تعالى خذ من امواله صدقة
 تطهرهم وتزكهم بها قال ابو محمد والصدقة الماخوذة انما هي من
 جملة ما يملك المرء وما اختلفت قطع على ولا لغيره وانما في ان الحوايط
 والدرهمين مالا ولبوا لا وان جرحه ان لا مال له وله خبر ورونا ذلك
 فانه كانت غنيمة وعند غيره وقال ابو طلحة لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم احب الامة الى الله بيزحها وقال النبي صلى الله عليه وسلم لكوف من سالك
 امسك عليك بعض مالك فقال لسائل سمي الزبيد بخبره ورونا ذلك
 قوله الله تعالى لا تجري صدقة اصلا لما مال فيه زكاة او بغير الزكاة فقط
 وقال مالك سواء ذلك او اخرجته يخرج الممنوع ان قال مالك كله
 صدقة على المساكين اجزاء ثلثه فان مال دورى كلها صدقة على المساكين ورونا
 كلها صدقة على المساكين وثانيا كلها صدقة على المساكين ورونا في كلهم
 صدقة على المساكين فلم يزل هكذا حتى سمي بوقا نونا حتى اني سأل
 مالك ليعلم ان تصدق بكل ذلك اوله عن اجرة لا يخرج به منه الثلث المراتمة
 بغيره ولا يجز فلو قال كانا المساكين على الانسان بغيره ان تصدق عليه بكل

عليه

ابو

بغيره

في هذا اليوم قال له بديت لا تخش نفسي فقال ابن عباس قال انك قد
 اعدت حسن ودفعت به يدك عظيم فامع بكش قال عطاء بن ابي
 جريح قلت لفلان قد اخبرني فرسه او مقلته فقال جريح او بقره قلت امر ابن عباس
 بكش في نفسه وامتز في الدابة جريح واما عطاء الا ذلك قال ابو جريح
 في هذه الدابة انما جرحه لان ابن عباس عليه السلام لم يدر عجزه له لكان امره
 تعالى جرحه فكان من عظمه ان يجره وكان يجره لكان عجزه له او فقهه معية من كبار
 الخصال لا يجوز ان يشبه الكبار والصلوات وايضا فانه لا يدرى ما كان ذلك اليوم
 الذي فقهه واستبدل عليه السلام في طاهره الشيبه وروى عنه قوله ما كان ابن عباس
 يروى من طريق ابنه الذي اخبرني عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
 في رجل يدرى ان يجر نفسه قال ليد ما تاتي ومن طريق سبعة عن عمرو بن مرة
 قال سمعت سالم بن ابي الجعد قال سمعت ابن عباس يقول له ان كنت استبدت
 في ارضي العدم وتنفذت ان جئت اليك انما فعلت كذا وان اخبرني وانه فعلت ذلك
 قال في عفته فورا قبل ان يجره على امره سألته وعقل عن الرجل ياتك ففعلت
 بفسه فقال ابن عباس عن قبيله من يجر نفسه فقال علي بالرجل ليجد فقال لك
 اخبرني عن ابن عباس قال لا يجر نفسه فقال له ابن عباس لو فعلت ما زلت في نوحهم
 انظر فقلت فاجعلني في يد فاهديا في كل عام شيئا ولو لا انك شددت علي
 نفسك لرجعت الى جرحي بكش وهذه الاما في عانة الحمة ان ومن طريق ثمان
 عن ابن عباس ان ابن عباس اخبرني عن نفسه فقال له الخدم ما به بؤنة قال نعم قال
 فاجرحه فاما ولي الرجل قال ابن عباس ما لو امرته بكش لاجر اعني ومن طريق ابن
 جريح اخبرني عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
 او نبت ونبالين من ثمن لا يجرن البساعة نفسي وانه لا اخبره قال ابن عباس سر لي علي
 اخبرني بكفارة قال علي فامر بانه ناته وهذا ايضا اسناد صحيح انه دور وينا من طريق
 ساقطه فيها اس حبيب الابد لسي ان علي وابن عباس واسم عمر امير المؤمنين وروى ان
 ابنه مائة من ابل فقال ابن حبيب حدثني المعير عن المورق عن اسهل بن ابي امية عن
 عثمان بن حاطبة انهم ملائمة سلبوا عن ذلك بعد ذلك فقالوا لا يجر بؤنة فان لم يجر

مكتا

فكش قال ابن عباس
 او لم يجر في احد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لم يجر من الخطا ومن علمهم ففعلت امر الله تعالى ان لا يشبهوا
 واحد من الصحابة رضي الله عنهم ففعلت امر الله تعالى ان لا يشبهوا
 ومن طريق عبد الرحمن بن عوف عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
 عن رجل يدرى ان يجر نفسه له ولكن لا يجره ففعلت امر الله تعالى ان لا يشبهوا
 عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
 او لم يجر من الخطا ومن علمهم ففعلت امر الله تعالى ان لا يشبهوا
 اما هو ففعلت امر الله تعالى ان لا يشبهوا
 له هو ففعلت امر الله تعالى ان لا يشبهوا
 ليعرفه ذلك على امره عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
 ابو جريح وروى من طريق عبد الرحمن بن عوف عن ابن عباس عن ابن عباس
 ابن عباس ان اخبرني عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
 فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يجره في كل عام شيئا ولو لا انك شددت علي
 قال فانه لا يجر من يجر نفسه فقال له ابن عباس لو فعلت ما زلت في نوحهم
 خالف المسجون والمالكين ما كنت في عانة الحمة ان ومن طريق ثمان
 الصابة المزملوا والمؤمنين من علي بن ابي طالب عن ابن عباس عن ابن عباس
 ان المرسل والمصدقين ان ما لا يجره ففعلت امر الله تعالى ان لا يشبهوا
 حمر عناية او حمر الله ان يجره ففعلت امر الله تعالى ان لا يشبهوا
 في عورة الله الا ان يجره ففعلت امر الله تعالى ان لا يشبهوا
 نظره وهو في عانة الحمة ان ومن طريق ثمان
 واصحابك قولك انك لجره ففعلت امر الله تعالى ان لا يشبهوا
 فعله كفاية ليرى ومنه قال ان يجره ففعلت امر الله تعالى ان لا يشبهوا
 لم يجره ففعلت امر الله تعالى ان لا يشبهوا
 فعله ففعلت امر الله تعالى ان لا يشبهوا

في بيان الصلاة

والصلاة ان ينهض الي ست المقدس فان بدرجت او مرفعا او كذا الى مسجد
مسجد ١٢ رضى عن هذه لم يلزمه شي اصلان يرهان ذلك ان النبي صلى الله عليه
وسلم عرفت الركوع ١٢١ ملكه مساجد فقط المسجد الحرام ومسجد المدينة والمسجد
الاقصى في رويته من طريق البرازة يخرج من مسجد كادوج ويوان بمكان في مسجد هوان
حفصة عن الزهري عن ابيه سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه هزيمة قال كان يقول
الدوسلي الله عليه وسلم انها الرحلة الى ملكه مساجد مسجد الحرام ومسجد المدينة
ومسجد ايليا فما والقصدي الي ما سواها مستقيمة والمقصود لا يجوز الوفاة ولا
يجوز ان يلزمه ما لم يند من صلاة في غير المسجد الذي سماه واخرق من الموضع والذهب
والمشي والركوب ١٢١ ان المشي طاعة والركوب ايضا طاعة بخلافه فيقفز اذ لا يسير
واما من يد الصلاة ساءت المقدس لو في غير هاتيكه ومسجد المدينة فان كان من صلاة
تطوع هناك لم يلزمه شي في ذلك فان كان بدران على صلاة فممن في أحد هذه
المساجد لم يلزمه لان كونها هذه المساجد طاعة للذكر وحل لم يلزمه الوفاة وانما قلنا
لا يلزمه ذلك في هذه صلاة تطوع فيها لا في التي استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم عرفت ركوبه عز وجل انه قال للملحة اسرك به اذ خرج من المسجد وحل المحسن صلوات
حقن وهن جنسون لا يبدل القول الذي عرفت انما يبدل القول الذي ان
تكون صلاة مفترضة غير المحسن الا اقل من المحسن ولا اكثر من محسن عليه على ان
يعينه ابدأ وليس ذلك في غير الصلاة اذ لم يأت احسن في غير الاعمال مثل هذا وهذا
استطاع وجوب الوتر فرضا مع ورود طمر به ووجوب الركعتين فرضا على
الداخلين في المسجد قبل ان يجلس ان كان قبل ذلك لم يلزمه من يد صلاة في مسجد
المقدس ما يلزمه طاعة مشحون ان يصلي بكه كما رويته من طريق ابن جاد وروى
ابن اسحاق عن عجل عن عجل عن عجل عن عجل عن عجل عن عجل عن عجل عن عجل عن عجل
ان رجلا قال يا رسول الله اريد ان اخرج اليك فقلت ان اخرج اليك فقلت ان اخرج اليك
وكنتين فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل هناك فاعان عليه فقال هل
هناك فاعان فقال هل هناك فاعان فقال هل هناك فاعان فقال هل هناك فاعان فقال هل
عبد العزيز كما ابو عبيد القاسم بن سلام كما عرفت كثير عن حاذي من طاعة عن عجل عن عجل

خبره وما كان يرون المرسل كالمسند ويحجون من ذكرنا فيلسوفهم ان يمتصوا ما
 الرعد على الوجود ويدور فيهم شيا فتصون فلو صحت هذه الامور لكانت ان
 الحركات الداعية بعد ما بها تصح ان الامور فيها عليها بالسياسة طام من ان
 وعدها لا يحل في هذا على معصية فلا يحل له ان ياتى من ذلك كمن وعدها او
 ادواته وان دفع ان ليس كل من وعدها خلف او كما هذا فهو مدبر مكره لا يلوها ولا
 كما يحل به يكون مطلقا من ذلك كذا ذلك فلا يكون من انما والوجود
 والعهد على من وعدها واجب عليه كانه من ذلك او ادواته فقط وانما كان
 من وعدها وحلف واستثنى فقد سقط عنه الحث والنهي والامام المفسر في قوله
 سقط عنه الحث لم يلزم به فعل ما حلف عليه ولا فرق بين من وعدها فسر عليه
 وبين من وعدها بنفسه عليه وايضا فان الله تعالى يقول ولا تقولن شيئا على وجه
 عدوا الا ان ياتى الله ففهم الوجود بعينه اسما فوجب ان من وعده ولم يستثن
 فقد عصي الله تعالى في وعده وذلك ولا يجوز ان يحبر احد على معصية فان استثنى
 وقال ان شئت الله تعالى له او ان شئت الله تعالى في وعده لم يعلقه بامارة الله تعالى
 عز وجل فلا يكون خلفا لوعده ان لم يفعل لانه انما وعده ان يفعل ان شئت الله تعالى
 وقد علم ان الله تعالى لو شاء لم يفته فاذ لم يفته فلم يشا الله تعالى في وعده في قوله
 الله تعالى في كبر متاعه الله ان يقولوا ما لا يفعلون على هذا انما لم يلزم به كذا
 وصحت الله تعالى عنه اذ يقول ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن
 ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله خلفوا به وتولوا ولم يحضروا
 ما عاهدوا الله عليه فلو لم يلزموا به الخلفوا الله ما وعدهم ففهم ما قلنا
 لان الصدقة واجبة والحكم من الصالحين واجب فالوعده والعهد بذلك
 من انما كان في انهم وبالله تعالى التوفيق وايضا فان هذا مدبر من هذا الذي عاهد
 الله تعالى على ذلك والشرع فرض وبالله تعالى تاييد

بسم الله الرحمن الرحيم
 يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود
 يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود
 يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود

بسم الله الرحمن الرحيم
 يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود
 يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود
 يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود

والامراد به غير ما ينسب لمقلب القلوب واولئك
 به رب العالمين وما كان من هذا الصنف يكون ذلك
 في اوقادهم او عزيمتهم او قوتهم او حلالهم وكل ما جاز به
 لذى ان حلف به المرء كان حاكما وان حث فيه
 حلف به غير ما ذكرنا اي شئ كان لا يحل له ان
 كفاية ذلك ان حثوا عليهم الوفاء بالحلف
 فينتظروا ليس عليه الا التوبة من ذلك والاستغفار
 فاجاب الدعوى من قول رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم قوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا
 نفسي وقال تعالى والله اما الحسن
 فادعوا به وذروا الدين محذون في اسما به وكل ما ذكرنا قبل فاما ما ادعوا الله
 عن وكل لا شئ سواه وما يرجع من كل ذلك الى شئ غير الله تعالى في روي
 من طريق البخاري ما ابره ان هو المحكم من تافه اخر ما سمعت
 ان حمزة بن ابراهيم بن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
 الله عليه وسلم قال ان الله سعة وسعني اسما به الا واحد من
 احصاها دخل الجنة قال الله تعالى ان من اسما به
 اسم وادى كما انزل الله به من سلطان ان فصح انه لا يحل لاحد ان
 يصنع الله تعالى بالاسم به نفسه ولا يصنع الا باسمه به نفسه وصرح ان
 اسما لا يسم به على سعة وسعني شيا فقل له عليه السلام ما في الاسماء
 في الربا او يطلب لغيره عن ما يفعل تعالى وجات احاديث في
 احصا السعة والتسعين اسما مضطربة لا يصح منها شئ احصاها فاما قوله
 من نفع القرآن وما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد بلغ اجسادنا
 الي ما نذكره وهي في الله الرحمن الرحيم
 العلم الحكيم الكريم العليم الحكيم الحكيم الحكيم
 الاكرم السلام التواب الرب الوهاب الوهاب الوهاب

بسم الله الرحمن الرحيم

٢٢٨ - ٢٢٧ - ٢٢٦
 ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٢٩
 ٢٢٨ - ٢٢٩ - ٢٣٠

حينئذ وكما لك وروى الميراث كالمسند ويحججون بين ذكرنا فيلزم من ان يتصاها
 ان عدي على الواعد ولا بد من ان تقصرون فلو صحت هذه الحقاير لكانت
 الحذشان اللذان عدناهما نصيحان في الامانة فيها عليهما كما ليس على ظاهرهما ان
 وعدا بالاجل في عاهد على مقتضى فلا يجزى له الوفا بشي من ذلك كمن وعد بكذا او بغير
 او بآشيه وان لم يعم ان ليس كل من وعد ما خلف او كما هذا فغير منكر ما هو عليه ولا
 كما قيل قد يكون عطف من ذكره من هذا في ذلك فلا يكون ضمانا لاجل الوعد
 والعهد على من وعد ما وجب عليه كاتصاف من ومن او ادحق فقط وانما كان
 من وعد وحلف واستثنى فله سقط عنه الحث بالنسب والجماع المسنون في
 سقط عنه الحث لم يلزمه فعل ما حلف عليه ولا فرق بين من وعدا قسم عليه
 وبين من وعد لم ينس عليه وايضا فان الله تعالى يقول ولا تقولن شيئا على طرفة
 عينا الا ان ياتي الله فصح بحجبه الوعد بغير استسنا فوجب ان من وعد ولم يستثن
 فله عصى الله تعالى في سنة وعده وذلك ولا يجوز ان يحزر احد على معصية فان استثنى
 وقال ان شاء الله تعالى او الا ان ياتي الله تعالى او نحو ذلك فله عصى الله تعالى
 عز وجل فلا يكون خلفا لوعده ان لم يفعل لانه انما وعده ان يفعل ان شاء الله تعالى
 وقد علمنا ان الله تعالى لو شاء ما فعه فاذ لم يفعه فلم يشا الله تعالى فيكون في وقول
 افعله تعالى كبر معناه عند الله ان يقولوا ان الله يعلمون على هذا اليق ما يلزمهم كانه في
 وصحت الله تعالى عنه اذ يقولون ومنهم من عاهد الله لئلا ياتا من فضله ثم بعد ذلك
 وتكون من العاصين فلما اتاهم من فضله لم يملوا به وتولوا وامن بعد صبر
 فاعقبهم نفاقا فاعلموا به اليوم بليقوته بالخلفوا الله ما وعده فافهم ما قلنا
 لان الصدقة واجبة والحسن من الصالحين واجب فالوعد والعهد بولئك
 من موارثنا فما كانا ولا لله تعالى في التوفيق وايضا فان هذا مدر من هذا الذي عاهد
 الله تعالى على ذلك والتدبر فرض والله تعالى سديد

بسم الله الرحمن الرحيم
كتاب الايمان
 مسئلة قال ابو محمد لا يسير الا باسم الله عز وجل اما باسم من اسمايه
 تعالى

تعالى او ما يخبر به عن الله تعالى ولا راو بغيره فمثل مثل القلب واللوب وواش
 الارض ومن عليه الذي يفسه بيه رب العالمين وما كان من هذا الصغر ويكون ذلك
 جميع المعاني او يعلم الله تعالى او قدرته او عزته او قوته او جلالة وكل ما جاز به
 النفس من مثل هذا فهذا هو الذي انجلى به المرء كان حاله وان حدث فيه
 كانت العكاسة فيه وانما من حلف بغير ما ذكرنا اي شي كان انما يشترط
 فليس حاله وانما من يعمى ولا كفارة في ذلك ان حلف في الجزم الوفا ما حلف
 عليه من ذلك وهو عامر لله تعالى في سقط والنسب عليه الا التوبة من ذلك والاستغفار
 به هان ذلك ما قد ذكره كتاب المذنب من قول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من كان كاذبا فلا حلف له به وقوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا
 الرحمن اما تدعوا فله الاسماء الحسنى وقال تعالى والله الاسماء الحسنى
 فادعوه به وذروا الدين لمحدون في اسمايه وكل ما ذكرنا قبل فانما رايه الله
 عز وجل لا شيء سواه ولا يرجع من كل ذلك الى شيء غير الله تعالى في روي
 من طريق البخاري في كتابه التماس هو الحسنى من تابع اخبرنا سبب
 ان حنيفة بن ابي الزناد عن الامام عن ابي عبد الله عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال ان الله سعة وسعته اسماياته الا واحد اسم
 احصاها دخل الجنة ان وقال الله تعالى ان من الاسماء الحسنى
 اسماء الله تعالى بالاسم بغيره نفسه ولا يسمي بالاسم بغير نفسه وجميع
 اسماء الاسماء على سبعة وسبعين شيئا لقوله عليه السلام ثمانية الاوامر
 في الزيادة وابطال لكن يخبر عنه بما يفعل تعالى وجات احاديث في
 احكام السعة والتسعين اسما مضطربة لا يقع فيها شواذلا فانما تؤخذ
 من نفع القرآن وما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد بلغ احكامها
 الى ما ذكره وهي في الله الرحمن الرحيم
 الحكيم الحكيم الحكيم الحكيم الحكيم الحكيم
 السلام التواب التواب التواب التواب التواب التواب

بسم

فرقة

الغيبه

والموال واما ما رواه عن ذلك وحيثما ذكرنا كذا فيها وعلينا
 بالله وفيه الكفاية ليس هذا ما كان ابا عبد الله عليه السلام
 وانشدها قالوا جئت ان نخلصنا من النار لا نخلصنا من النار
 اياها فلم يقولوا انا ايمان حسنا الله وهو المستعان ولا كل ما ذكرنا خلاص
 قدم من التمسك به ومن كل ذلك ايماننا وروينا من طريق ابي جعفر عن ابي
 عوانة عن ابي عبد الله عن ابي سعيد قال لا نخلصنا من النار الا بالحق
 من اننا حلف بغير الله صادقا ومن طريق عبد الرزاق عن سفيان الثوري
 عن ابي اسامة عن ابي ربه قال قال ابن مسعود واما من حلف بالله كاذبا
 احببه الى الله ان حلف بغيره صادقا ومن طريق عبد الرزاق عن ابي جعفر
 سمعت عبد الله بن ابي عمير سمعت ابا عبد الله يقول ان من حلف بالله
 لحلف بالحق كوا علم انك فكت فيها قبل ان تحلف لعاقبتك احلف بالله
 قائم او ابرن **مسألة** ومن حلف بالقرآن وكلام الله عز وجل
 فان يؤيده نفسه المحقق او الصوت المسموع او المحفوظة الصورة فليكن عينا
 وان لم يتو ذلك بل يوافيها او يوافق في عينه عليه كفاية ان حثت ان كلام
 الله تعالى هو علم الله تعالى ولو كلمة سبقت من ربه الى الاحليل
 مسعى ليعني بغيره **مسألة** قال في المصنف هو غير الله عز وجل وكلام الله تعالى
 ليس هو غير الله تعالى وان حلف ان كلام الله وفد رويته خلاص هذا
 رويته من طريق عبد الرزاق والاحكام من الميثاق قال عبد الرزاق في المصنف
 السورى عن ابي عبد الله عن ابي جعفر قال قال ابي عبد الله عن ابي جعفر
 الحسن البصري ثم انفق الحسن وعما هذا لا جميعا قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من حلف بسورة من القرآن فعليه بكل اية فيها معنى صغر في شأ
 نيه ومن شافحج ولفظ الحسن ان شافحج وان شافحج رويته من طريق عبد
 الرحمن بن مهدي عن سفيان الثوري عن ابي اسامة عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 عن عبد الله بن خطلمة قال سمعت مع عبد الله بن مسعود السورى فسمع
 رجلا يحلف بسورة البقرة فقال ابن مسعود ايمان عليه بكل اية فيها

ومن طريق عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 وسعد قال من حلف من القرآن فقد كذب به اجمع ومن حلف بالقرآن فعليه
 بكل اية بينه وهو قول الحسن واحمد بن حنبل في رويته عن سم بن جابر
 من حلف بالقرآن فعليه بكل اية خطية وقال ابو عبد الله بن ابي عمير
 وروينا من طريق عبد الرزاق عن ابي جعفر سمعت عطاء بن سفيان يقول قال
 و السمت و كتاب الله فقال عطاء ليس لك بربيب لبيك يا الله وبه يقول الله
 حنيفه وقد كان يلزم الحنفية والاعراب ان يقولوا ان يقول ابن مسعود انه
 لا يعلم له في ذلك محال من العتية **مسألة** ولغو البين كفاية
 فيه ولا اثم وهو وجه في حديثنا حلف عليه المروي وهو ان يشك في انه كما
 حلف عليه ثم يتبين له انه خلاف ذلك وهو قول ابي حنيفة ومالك والشافعي
 سليمان بن واثل في ما جرى به لسان المرء في حال كفاية بغيره فيقول
 في انا كلام الله واي والله وهو قول الشافعي في انا سليمان قال الله تعالى
 لا يبرأ منكم الله باللعنة الا بكم وكبروا خذكم باعنه ثم ايمان وصح من طريق
 معمر بن الزهرى عن سالم بن عبد الله بن عمر قال قال ابن عمر سمعت ابا عبد
 الله حلف عليه في هذا المجلس احدى عشرين مائة وامر بكفاية ان
 ومن طريق عبد الرزاق عن ابي جعفر عن ابي عبد الله سمعت ابا عبد الله يقول
 وقد سألها عبيد بن عمير عن قول الله تعالى لا يبرأ منكم الله باللعنة الا بكم
 قالت هو قول الرجل لا والله وبلى والله ان ومن طريق معمر بن الزهرى
 عن عروة عن عتبة بن امية عن ابي عبد الله قال سمعت ابا عبد الله يقول
 هذا لا والله وبلى والله وكلا والله لا معناه عليه فليهم وهو قول الشافعي
 ابن محمد وعطاء وابراهيم والشعبي وعكرمة وعبيد بن وهب وسفيان
 والزهري و انا فلا به وغيرهم ان ومن طريق ابن عباس رضي الله عنهما
 من طريق ابي عبد الله عن ابي عبد الله هو قول الرجل هذا والله فلا والله فلا والله
 وهو ابي قول الحسن وابراهيم والشعبي وعبيد بن وهب ورواه في ابي جعفر
 ابن فضال وسفيان الثوري والاوزاعي والحسن بن علي واحمد بن حنبل وغيرهم ان

سئل

قال ابو عبد الله قول المراء لا والله و ابيه والله يعني فيه فافظا هـ
 فيه انه من قول المراء كما قاله الامام الحسين رضي الله عنه و اما من استند
 وهو من قول المراء في انه كما حلف عليه فانه لم يعد الحث ولا فضله ولا حثه الا
 على من بعد الله الا ان هذا ما نفى فيه الحث والالتزام فاستطاع الكفاة
 هذا و اوجبوا على من فعل ما حلف عليه ناسيا او مكرها و لا فرق بين شي من ذلك
 و لا بين فعله المتعمد و العمد انهم راوا الدعوى المبررة بالله تعالى و لم يروا
 في المبرر بعض تعالى كالحث الى حثه و الطلاق و العتق و غير ذلك و قد جاز
 ان يقولوا و نسيه من طريقين انما هو الدعوى المستأني حث من مسعة كحسان
 ابن ابراهيم و ابراهيم هو النافع عن عطاء بن ابي رباح قال الدعوى المبررة بالتعالي
 عن الله صلى الله عليه و لم يروا من الرجل في سبته فلا والله و حلفي و الله
 هـ و من حلف ان لا يفعل امر كذا ففعله ناسيا او مكرها
 او غلبه بالمرحى فيه و عينه بها و حلف على غيره ان يفعل ففعله له و ان لا
 يفعل ففعله كذا ففعله المحلوق عليه عامدا او ناسيا او سكتا كالحث افعل ما
 حلفت ان لا تفعل ما لم لا و فعله في غير فعله فلا كفارة على الحالف في شي من ذلك
 حلفه و لا لا و من طريق هـ عن المعبر عن ابراهيم النخعي قال لقول النبي
 هذا ان حلف على الشي ثم ينسى قال هـ و اخبرنا منصور عن الحسن بن علي بن
 برهان ذلك قول الله عز وجل و لكن لو اخذتم باعتدتم الايمان و قال تعالى
 و لكن ما تذكروا فلو لم يكن و قد قلنا ان الحث ليس الا على ما صد الى الحث معبر
 عليه سقر القرآن و هو لا تكلم غير فاصد من الية فلا حث عليه و اذ لم
 متدرون فلو لم يجر و من عن النبي صلى الله عليه و لم عنى لاسي عن الحث ط
 و الغيبان و ما استكن هو عليه و انه رجع العلم عن التام حتى يستفط
 و الحضور حتى يتبين و لقول الله تعالى لا تجلث الله نفسا الا و سعي و بالمشا
 يدرك انه لم يركب و سعي الناسي و لا المخلوب في وجهه من ان يفعل ما نسي و لا
 ما غلب على فعله فغيره المراء ان لم يكلف فعل ذلك و اذ ليس مكلفا
 لذلك فقد سقط عنه كونه فاعبه و هذا في غاية البيان و انما يدور رب العالين

ابو عبد الله

منه

هـ

و هو قول الحسن بن ابراهيم و نسيه من طريقين منصور هـ
 هذا ان الحث من الحسن بن ابراهيم قال اذا انسى على غيره فاحث فلا كفارة عليه
 و من طريق هـ عن ابراهيم بن ابي رباح عن ابي عبد الله فاحثه احدث ان الحث
 ان لم يكن علمه بوجه الاستحباب ان هـ و من هذا من حلف
 على ما لا يدري هو كذا ام لا على ما يدري و لا يكون و لا يكون كمن حلف لغيره ان
 غدا فعل او لم تفعل فلا كفارة في شي من ذلك لانه لم يتعد الحث و لا كفارة له
 على من تعد الحث و تعده لقوله تعالى و لكن ما تذكروا فلو لم يكن و قد جاز ان
 حثه الله صلى الله عليه و لم ان ابراهيم بن ابي رباح قال الدعوى المبررة بالتعالي
 بكفارة ان و قال مالك عليه الكفاة كان ما حلف عليه اولى بغيره و هو خطأ
 لانه لا نص في مال و الاموال بخلاف الامرين و الشرايع لا يجب الا بغيره و كما
 تعالى التواضع ان هـ و من حلف عامدا المكذب فيما حلف عليه
 فعليه الكفاة و هو قول الاوزاعي و الحسن بن علي و كالت ط
 لا كفارة في ذلك و هو قول لنا حنفية و مالك و شافعية و ابو سليمان
 و روينا مثل قولنا عن السلف المتقدم من طريق شعبة قال سالت الحكمين
 عتبة عن الرجل يحلف بالحق الكاذبة افيه الكفاة قال نعم و من طريق هـ
 عن ابي حجاج عن عطاء بن ابي رباح عن رجل حلف على كذب متدبر فيه الضرب قال عطا
 عليه الكفاة و لا يبره مدالكفاة الاخيران و من طريق و كيع و سليمان التوري
 عن ابن ابي عمير عن مجاهد و كيع و اخذكم باعتدتم الايمان فكانت قال بالعتد
 و من طريق وفاة عن الحسن بن قتادة قال و كيع و اخذكم باعتدتم الايمان
 فكانت قال بقول ما تذكروا فيه المأثم و قال سعيد بن جبير هو البين في المعصية
 و من طريق عبد الله بن ابي رباح عن محمد بن ابراهيم عليه ط امر متدبره كذا و لا يتدبر
 و الله لقد فعلت و لم يفعل و الله ما فعلت و قد فعل قال احث اليه ان
 و روينا القول الثاني من طريقين رفع انه العاقل ان ابن مسعود كان يقول كما
 نعد من الذنب الذية لا كفارة له المبرر القوي ان حلف الرجل كذا و لا
 ما لا حية لم يتطعه ان و عن ابراهيم النخعي و الحسن و حاذق ان سلمه ان

ابو عبد الله

منه المين اعلم من انكم وانما كذبه لا كفارة فيها قال
 من لم يكفر بالله ذلك بالخيار الثالث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 منكم من طرقت ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم من حلف على بين يمين
 يستطاع به مال امره مثل فتي الله ومعه عليه غضبان فانزل الله تعالى ان الذين
 يشتركون في الدين هم غفلة لا اعلم ولا حلال ولا حرام ولا حلال ولا حرام ولا
 حلال ولا حرام ولا حلال ولا حرام ولا حلال ولا حرام ولا حلال ولا حرام ولا حلال ولا حرام
 الله عليه وسلم عطفوا على كلهم الله يوم القيمة ولا تغفلوا اليهم ولا تتركهم ولم يرد
 اليهم فذكر عليه السلام فيهم المنفقين سلعته بالخلف الكاذب ان من طرقت عن
 الله من عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم من حلف على بين يمين مصدوقه كاذبة
 فلعنوا ابوجه مفعلة من الانار ومن طرقت المسعوث تركه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم من حلف على بين يمين صبر وهو فيه فاجز يستطاع به مال امره
 مثل فتي الله وهو عليه غضبان ان من طرقت حيا برين عبد الله عن النبي
 صلى الله عليه وسلم من حلف على شبري هذا ممن اقيم يوم معدة من الساب
 وزا وبعضهم ولو كان سواكا اخضره وهذه كلها امار حجاج وذكره والامام
 حيا صحا من طرقت عن نيا كير عن عكرمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم من استلج في اهله بين فوا عطف انما ليس بغني الكفارة ان
 ويجزرونها من طرقت ابنه انجم فابوس من الفصحان موسى ترا سعيان فاجز
 ابن سلة عن بنت عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو رجل فعلت
 كذا او كذا قال لا والذي لا اله الا هو ما فعلت فاجز جبريل بن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان بل قد فعل ولكن الله غفر له بالخلاص ان ورواه ابو داود
 من طرقت موسى بن اسعيل عن ابن سلة عن عطاء بن ابي نبيس عن ابنه عن
 عن ابن عباس ان و هكذا روي عا من طرقت ابنه ابنه شعبة عن وكيع
 عن سفيان الثوري عن عطاء بن السائب عن ابي عن ابن عباس ان لم
 يكون اخلا في يوسف بن الفصحان فهو حدث جيد والافوه ضيف كالاول
 عامر عليه السلام بكفارة وحالوا ان الكفارة فيها حلف فيه في المستأنف ان

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من حلف على بين يمين مصدوقه كاذبة فلعنوا ابوجه مفعلة من الانار ومن طرقت المسعوث تركه عن النبي صلى الله عليه وسلم من حلف على بين يمين صبر وهو فيه فاجز يستطاع به مال امره مثل فتي الله وهو عليه غضبان ان من طرقت حيا برين عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم من حلف على شبري هذا ممن اقيم يوم معدة من الساب وزا وبعضهم ولو كان سواكا اخضره وهذه كلها امار حجاج وذكره والامام حيا صحا من طرقت عن نيا كير عن عكرمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من استلج في اهله بين فوا عطف انما ليس بغني الكفارة ان ويجزرونها من طرقت ابنه انجم فابوس من الفصحان موسى ترا سعيان فاجز ابن سلة عن بنت عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو رجل فعلت كذا او كذا قال لا والذي لا اله الا هو ما فعلت فاجز جبريل بن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بل قد فعل ولكن الله غفر له بالخلاص ان ورواه ابو داود من طرقت موسى بن اسعيل عن ابن سلة عن عطاء بن ابي نبيس عن ابنه عن عن ابن عباس ان و هكذا روي عا من طرقت ابنه ابنه شعبة عن وكيع عن سفيان الثوري عن عطاء بن السائب عن ابي عن ابن عباس ان لم يكون اخلا في يوسف بن الفصحان فهو حدث جيد والافوه ضيف كالاول عامر عليه السلام بكفارة وحالوا ان الكفارة فيها حلف فيه في المستأنف ان

استلج

ومن هنا

ويحتمل في ذلك بذكر قول الله تبارك وتعالى واحفظوا انما لكم ولا جفلة انما
 بغير لعمري واقعت هذا كلها شغبوا به وكلمة لا حجة لهم فيه ان حرس ابن مسعود
 وانه ذو عمران وجابر والاشعث وقول الله تعالى ان الذين يمشون في
 اهدوا ابائهم فليس في شيء من ذلك استطاع الكفارة ولا اجابا كما لم يسم وكذا
 التوبة اصلا وانما فيها كلها التوبة ان يد بالشار والفتاب فستطاع على
 في استطاع الكفارة في العجب كذا من هذه الاحاديث وفي الامم على بين يمين
 من لا يهتدي مني ما ذكر في هذه الامم وفي هذه الاحاديث يستطاع بكونه وليه
 ان يغفر الله عن رجل وقسم ما هو فاعذ ملك تب من ابي بن ابي حنيفة
 بابه واخا صحا في استطاع الكفارة بين يمين فيه من ذلك ذكر املا وسمي
 خالفوا كذا في عا وبه وها عا حيا وان قوله عليه السلام من استلج في
 اهله بين فوا عطف انما ليس بغني الكفارة فلا حجة لم فيه اصلا ولا يركن
 وعدمه منها لغو لا في فيه ولم يرد هذا الصنف في هذا الخبر بل انك وحيث
 ما يكون المر بها حالها على ما عطف وخبره ولا خلاف عندنا في عدمه في ان الكفارة
 تقع في هذا وفي حال الضرر التي علمه الامام على ما ذكر في هذا ان شاء الله تعالى
 ومنها التبرع الغرض التي احلها فيه وليس في الشاهد في طرقت عن
 ان الحالت بها ليست مستطاعة اهله بطل هذا الخبر هذا القسم وطل احكام
 في استطاع الكفارة في التبرع الغرض في قال قيل فاعني هذا الخبر عندكم
 وهو صحيح قلنا نعم معناه وهو التبرع بظاهره بطله دون تيد بل ولا احكام
 ولا زيادة ولا تنقي وهو ان حلف المر ان يحسن الى اهله ولا يفسد في طرقت
 تحت فيضهم واحسن اليهم ويكرمهم بوجه ولا يفسد في اهله
 ان لا يفي بها وهو اعظم انما لا شك والحق ان لا يفي بها ولا يحسن الى اهله
 فان كانت واجبة عليه لا تحل الله هذا الخبر معنى غير هذا ان وان حدث
 جاز من سلة وسفيان فطرقت سفيان لاصح فاذ حلف فطرقت جاز فليس في استطاع
 الكفارة وكروا فيه ان الله تعالى غفر له بالخلاص فكل من كل من يرد
 في كل حصة ولا شك في ان ما مورا بالتوب من حال الحلف على الكذب وليس في

استلج

ان

هذا الخبر لما ذكرنا فان كان سكوت عليه السلام عن ذكر الكفارة حجة في حق من
سكوت عن ذكر التوبة حجة في سقوطها ولا بد من دليل على سقوطها فان قالوا ان
التوبة في خصوص آخر ظنا وتعامر بالكفارة في نص آخر فيكون ما انما في الكفارة
وخلل ويقول لمن كان سكوت عليه السلام عن ذكر الكفارة في هذه الاخبار
فما حجة في استصحابها فسكوت عليه السلام عن ذكر سكوتها حجة في ايجابها ولا
نفي في دعوى كدعوى قالوا حجت حكم الكفارة في نفي غير هذه في
ذلك قول الله تعالى واحفظوا انفسكم في واما قولنا ان الحفظ لا يكون الا بعد
بواقعة العيب فكذلك واقترا وبسبب وصلا يحتمل حفظ الامان واجب
فصل الحلف بها وفي الحلف بها وبعد الحلف بها فلا حلف في كل ذلك لا على
حق ثم هلك الامر كما قالوا وان قوله تعالى واحفظوا انفسكم انما هو بعد ان
حلفت بماي ذلك في هذا لان الكفارة على من تعد الحلف كاذبا وهل هذا
شبه الا الى هذه والتميز وتحرير كلام الله تعالى عن موافقة ما حلف كل
في سكتة بين ان من تعد الحلف كاذبا فما حفظ منه فليس ما ذلك انما في
به في واما قولنا ان الكفارة لا يجب فاحلف عليه في الباق فباطل ودعوى
لا بد من ذلك قربان واسنة واما ما ذكرنا في قول رسول الله صلى
الله عليه وسلم انما حلف على كذب فبني غيرها خيرا منها الا الذي هو خير
وكرر عن بسنة فلا حجة لم فيه لان الكفارة عدا ما وعدهم بحسب خبره
الصحة وهذا من حلفت على كذب فبني غيرها خيرا منها وفعل الذي هو شر فان الكفارة
عندنا واجبة عليه في ذلك **قال** ابو عبد الله قولنا
عندنا وعندها واجبة عليه في ذلك **قال** ابو عبد الله قولنا
في اعظم من ان تكفر فمن اسلمهم هذا وان وجدوه وهل هو الا حكم منهم
لا من عند الله تعالى وبما رضوا بان يعللهم دعوى احسن من دعواهم
على عظم الذنب كان ضاحكه اخرج الى الكفارة وكان شرا وجب عليه به
فبالسبب كذا املا او فما هو من صفة الذنوب وهذا المعتمد للفظ في ربه
تحررهم منقولة ان الكفارة عليه ولعله اعظم انما من خالف عن محرم
او طمعه من برون الكفارة على من تعد افساد حجه بالهدى باراهيم ولولا

اعظم

المعهد

ان لا يصل اليه وانه قال كفارتة تركه فسال سعيد بن جبير فقال لم يصح هذا
 ليات الذي هو خير ولكن عن يمينه واحب اهل هذه القبالة بارونيه وقرطون
 ابن ابي شعبة ما ابر اسماء عن الوليد بن كثير عبد الرحمن بن الحارث عن عمرو
 ابن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف
 على معصية فلا يمين له ومن حلف على قتلته ربح فلا يمين له في ومن طعن ابنه
 داود بن المغيرة بن الوليد عبد الله بن بكر بن عبد الله بن ابي الحسن عن عمرو
 ابن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدر
 ولا يمين في مال تلك اسناد واما في معصية الله ولا في قتلته ربح ولا يمين
 على يمين فرائي عني فاحتراما فلدي عني ولا يمين الذي هو خير فان تركا فكارها
 ومن طعن في الحاج من المبالاة هتم عن يحيى بن عبيد الله عن ابيه عن ابيه
 هدمه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين فرائي عني فكارها
 الذي هو خير فموكفاري ومن طعن في داود بن محمد بن المبالاة يروى عن
 حسب العلم عن عمرو بن شعيب عن سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب
 قال سمعت النكبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يمين عليك ولا يمين في معصية
 الله ولا في قتلته الرجم وفي مال تلك ان ومن طعن العنقلى احمد بن عمرو بن ابراهيم
 ابن المسيب عن سعيد بن حسان بن شعيب بن قيس بن سويد بن اسد معاذ عن مسلم
 ابن عتيق عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف على ملوكه لغيره قال
 كفارتة ان يبرعه وله مع كفارتة خير ان ومن طعن سعيد بن منصور بن حرم بن ابي
 حرم النخعي سمعت الحسن بن علي بن بلقنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال لا يمين في مال غير ولا يمين في معصية ان قال
 ابي محمد كل هذا لا يصح حديث عمرو بن شعيب صحفه ولكن لا يمين على المال الكسبي
 والحسيني والثالث فعين ان يحجوا بروايته او وافقهم ولا يصحها حسنة
 واذا خالفتم كانت حسنة ضعيفة ما نرى كيف ينطق بهذا الشأن
 من يوقن انه ما يلفظ من قول الاله به رقب عنيده ام كيف تدبر في نفس تعلم
 ان الله يعلم السر واخفى واما ما حدث عمر بن قنطاط لان سعيد بن المسيب له

كذا جرة

مصح

ليخرج من عمر شيا ان نعيم النكاح من مقترن المرء على المنة فقط ان وهو لا
 يتولد ان المتقطع والمتصل سواء فانهم هذا الاثر ان واما ما حدث
 ابنه هرون فعن يحيى بن عبيد الله وهو ساقط متروك وذكر ذلك مسلم
 وغيره ان واما ما حدث مسلم بن عتيق فعنه سعيد بن حسان بن سويد
 صوف بن يزيد بن اسد معاذ وهو من مهران ان وحدث الحسن بن مسروق
 فقط كل ما في هذا الباب ووجدنا في القرآن نوح الكفارة في ذلك
 بعونه ومع ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين فرائي
 غير ما حلف فيها فليأت الذي هو خير وليكن ان فان قيل ان هذا الخبر كان
 في كل ما حلف الا ان المأخوذ اكثر خيرا فلما هذه دعوى بل كل شر في العالم وكل
 معصية فالله والقوي خير منها قال الله تعالى الله خير انا من كون فمجان
 الله تعالى خير من الاوان وطرس من الخير في الاوان وقال تعالى احب اجمته
 يومئذ خير من مستغرا واحسن مقبلا واخبرنا جهم بن ابي اسد عن
 مسلم بن يحيى عن ابي عبد الرزاق عن تمام بن منبه عن ابي هرون قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والله بان يلج احدكم ميتة في اهله اثم
 له عند الله من ان يعطي كفارته التي فرض الله فففي هذا الخبر وجوب الكفارة
 في الميتة في الممنون التي يكون المأخوذ على الوفا بها اثم في وددون عن محمد
 ابن الخطاب انه رأى في ذلك الكفارة وهو قول الجاهل من ويا لله تعالى
 التي فففي ان هب في الله واليمين بمجولة على لغة الحالف وعلى
 نية وهو مصدق فيما ادعى من ذلك الامن لزم منه عين في حق نفسه عليه
 والجاهل مبطل فان الممنون ههنا على نية المحلوف له ومن قبل له قل كما
 وكذا افتنا له وكان ذلك الكلام مينا بلغة لا يحسنه القائل فلا شيء عليه
 ولم يحلف ومن حلف بلفظه باسم الله تعالى غنم فهو حالف فان حلفت
 فعليه الكفارة ان يرهان ذلك ان النبي لما هي اياما من الحالف عما
 ملزم مميته ذلك وكل احد ما ما يحبر عن نفسه بلفظه وعما في ضمير فففي
 فففي و قول النبي صلى الله عليه وسلم اما ما قال بالنيات وكل امرء بما نوى

اربعة اشهر كما روينا من طريق سالم الاطير عن سعد بن جبير قال ان قال بعد اربع اشهر
 ان شاء الله فقد استسنى لي وقالت طائفة بعد شهر كما روينا من طريق جبير
 القحطاني عن سفيان الثوري عن سالم بن عجلان الاطير عن سعد بن جبير قال اذ احدث
 الحج قال بعد شهر ان شاء الله فله شاة في ثلاث طائفة من بني فله ان استسنى من
 ذكر كما روينا من طريق احمد بن حنبل عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة قال
 حبشي في مائة مائة ذكر وذكر واذا ذكر ربح اذا نصبت في وجه ابي حنيفة سعد بن جبير
 وعن ابي حنيفة قال في ذلك يجمل غير محذوف كما روينا من طريق جبير
 سلمة عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود عن ابي حنيفة
 عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود قال قال ابن مسعود من حلف ثم قال ان شاء الله
 على يدي وقال طائفة بعد اربع اشهر شاة عز من كما روينا من طريق عبد الرزاق عن
 سفيان بن عيينة عن ابن ابي جريح عن عطاء قال له الاستسنة في المهر عند ارجل
 الناقة العسرة في وطائفة قالت له الاستسنة ما لم ينع عن عليه او تنكح كما
 روينا من طريق جبير سلمة عن مائة قال اذ احدث ثم استسنى قبل ان ينكح او
 تنكح مائة في وطائفة قالت سالم بن قنط قال روينا من طريق عبد الرزاق عن ابي حنيفة
 احمد بن ابي طاهر عن ابي حنيفة قال من استسنى لم ينجح وله الشاة ما لم ينع من عليه
 ومن طوق ان يذبح شاة عن حاد في اسامة عن جابر بن جابر عن الحسن البصري
 انه كان يركب الاستسنة في المهر ثم من متعبه ذلك لانه جث عليه الكفانة
 ان استسنى قبل ان يذبح في وطائفة طائفة له الاستسنة اول ما يذبح كما روينا من
 طريق عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة
 ابن مسعود عن ابي حنيفة عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود قال عبد الله بن
 مسعود قال ابو ذر هو الغناري مازن رجل يقول حين يصبح اللهم ما قلت من
 قول او حلفت من حلفت او نذرت من نذرت فشتك بين يدي ذلك كله ما شئت
 من كان وما لم يشأ لم يكن فاقول ربنا وزياد الله من صليت عليه فسلوا ان
 عليه ومن لعنته فلعنتي عليه الا كان في استسنة به فقه يوم ذلك ان واسا
 قولنا فانا روينا من طريق عبد الرزاق عن جابر عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة ان ابن عمر كان

سكن

حلف يقول والله لا افعل كذا وكذا ان شاء الله ثم يفعل ولا يكون وقد روي عن ابن عمر
 عليه السلام كما روينا من طريق جبير سلمة عن مائة قال اذ احدث ثم استسنى قبل ان ينكح او
 ولم ينع عن المهر شي فطاف به ان كان ذالم يركب استسناه موصولا بمائة كثر
 ومن طريق عبد الرزاق عن ابن جريح قال قال عطاء اذ احدث ثم استسنى على ان ذلك
 من ذلك وعند ذلك قال ابن جريح كان يقول ما لم ينكح المهر ويتركه ان ويصح
 عن الاغش عن ابراهيم بن الاستسنة في المهر قال ما كان في كلامه ان وروينا
 ايضا عن ابي حنيفة عن الحسن بن سفيان الثوري وهو قول ابن حنيفة وما كان في
 وانما سليمان قال ابراهيم انما هذا القول الله تعالى في
 مواحد كما تقدم الا بان ككثرت اطلعت عشرة مائة في ما وجب لله تعالى
 الكفانة على من عتد المهر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف فقال
 ان شاء الله لم ينجح ثم جعل الاستسنة مردودا على المهر الا بان في الغنم
 العرب ترجب لعنتها بالامانة فبقينا عند ذلك وقال بعضهم لو كان قال ابن
 عباس ما لم يمت احد اكنة ابدان قال ابراهيم هذا الماشي لان المهر حجاب
 لا يمنع من ارادة الحشفة والنجابة الكفانة من ان يركب لكرهه قالوا هذا ما تكسر
 المهر في ما كان مثل هذا الحق في ان يركب كان المهر لهم والهرب ان حنيفة
 وما كان يركب الاستسنة في المهر بالله تعالى فقط ولا يركب في ما يركب الا بان هذا
 عجب حلال فكذلك الا بان غير الله تعالى اذ كان وعظم من المهر بالله لان المهر
 بالله تعالى يستغنى الاستسنة واستغنى بها الكفانة والمهر بعد الله تعالى احل
 من ان يستغنى الاستسنة ومن ان يستغنى الكفانة ومن ان يكون فيه غير الوفا
 بها ونحن نمر الى الله تعالى من هذا القول البشع السنيع والكفانة في قول الرزاق
 جات على الا بان حلف والاستسنة بان رسول الله صلى الله عليه وسلم جات رتبة
 الحلف جلة فان كان ملك ابا فاما الاستسنة والكفانة في وان لم يكن اياها فزاد
 الزمها وعجب اخر عجيب جدا وهو ان ما كان قال ان الاستسنة الا بان ان
 نوي به الجمال الاستسنة هي استسنة صحيح فان نوي به قول ابو حنيفة وحل واثبت
 لي في ما علق ذلك غدا الا ان شاء الله لم ينجح استسنان قال ابراهيم هذا كلام

ما نرى يا هو ولا ما لواد قابله به ولقد رتبنا ان نجد عند من اخذنا قوله جنة
 من الحسين اليه معنى فبه هذا الكلام فاما وحيدنا الا انهم حملوه كما حاربوا
 فقولهم في كنههم وطه انما به كل من عند ربنا وان لم نعلم معناه ان قال
 ابر محمد فان اخرج منقول ابن عباس وغيره يادونه من طريقنا داود و محمد
 العلما ما بين من عنده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله لا عزون في شأن ان
 الله ثم قال والله لا عزون في شأنكم سكتة ثم قال ان شاء الله قال ابر داود قال الوليد
 ان شئتم عن شئ بئس لم يعز من ان ورويه ايضا من طريق شريك عن سالك عن
 عكرمة واستغفرت جاعة عن سالك عن عكرمة عن ابن عباس ان قال ابوعب
 سالك عن عكرمة عن سالك عن عكرمة عن ابن عباس ان قال ابوعب
 والدرهم من الدراهم ان يخذ بها ههنا ومن قال انما لم يسل كما لم يستد ان يقول
 هذا ايضا ويلزم ان اذا ما سوا ما يكون صدقا على ما قطع فيه اليد في السورة
 ان يفسر في حقه من جهة الاستسنا على ما لا يراى فيقولوا انقول سعيد بن جبير
 شرا على قولهم في اجل الدنيا انهم سمعوا شرا ثم قيل عنه بعد الشرا او لم يسمعوا
 قوله في السادسة المختار ان لها الحيا والمالم عن عن مجلسه او شك في امر من بين
 هذه الضمات في الدين بالباطل في محرم الفروج والاحتبا وعبر ذلك من الدراهم
 وبين سلك الاستسنا وهل هذا المشبه التلاعب بالدين والعجب من اجازته
 اكل ما في او يجر في مذهب ان يسمى الله تعالى عليه في لا يروى ههنا فسيكون
 الاستسنا عذرا ابو جبر الى الخلف به الاستسنا حتى ذكر فان قالوا فهلا علمت انتم
 بهذا كما استقطعت الكفاية عن فعلنا خلف عليه ناسيا فلما لم يزل في الخلف
 لان لنا على ناسيا ليس حاشا ان الخائف هو الذي صد الى الخلف وما الى الاستسنا
 لم تستشروا فاعتدت اليمن عليه من حيث الكفاية بهن القرآن والكفاية ما سقط
 البعد ووجهها بالانص ولم يستطع النص اذا قال موصولا باليمن ما يستثنى
 به والعجب انهم يقولون في مثل هذا اذا وافقتم مثل هذا يقال بالراي فضلا
 فالواي في قول انه ذروا من عبيس ههنا مثل هذا لا يقال بالراي كما قالوا في رواية
 شح

في الروايات

منه

شح من منى كانه عن عمر البع عن صفه او اخبار مثل هذا يقال بالراي فسدوا
 بها المنة الثانية من ان كل معبر لا يبيع منها مالم يشترقا وكانا معا في
مسألة وبين ابوعب واستسنا فاما ان كان على حشيب طاعة من صوت
 يصوت او اشارة ان كان معصيا لا يذبح على اكثر مما ذكرنا من ان ايا ان اخبار من
 الخائف عن نفسه واليه والمصير عا طاب الله ابع الاسلام كونه وقد قال تعالى
 لا تكلف الله شيئا الا وسعها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امرتكم
 بأمر فانتم ما استطعتم فوجبه عليهم من هذه الشريعة ما استطاعوا وان لم يستطع
 عنها ما ليس في وسعهم وان قيل منها ما يخرج ان به عن انفسهم حسب ما
 بطبقنا ويلزمها ما التزمنا وما لله تعالى في التوفيق **مسألة** والراي
 والنساء احرار والمملوكون وذوات الاذان والامكار وغيرهم في كل ما ذكرنا
 ونذكره من اهل البيت قال تعالى في كتابه انما كانا ذللتنا واحفظوا وقال
 تعالى ولكنوا احذروا ما عندكم الايمان وقال عليه السلام من كان خلفي فلا خلف
 الا بالله وقال في الاستسنا ما ذكرنا ولم يأت نص يخص من حر ولا ذل
 زوج من ايج ولا يكر من يذب وما كان ذلك فسيما والفكر في الدين بالراي الفاسدة
 لا يجوز والله تعالى التوفيق وقد وافقوا ما كان كل من ذكرنا على طبعه في الصلاة
 والصيام وغيره ما يحرم وعليه ما يجلسوا فاقى لم يخص بعض ذلك من
 بعض فاقا طر والدعاء في الكفاية كان ذكرنا وما روي من طريق عبد الرزاق عن
 معمر عن حرام من عمن عن عبد الرحمن ومحمد بن جابر عن عبد الله عن ابيه ابراهيم
 الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمين لغير الله ولا يمين لزوجته مع يمين زوج
 ولا يمين للملوك مع يمين وليه ولا يمين في قطعة ولا يمين في معصية ولا يمين
 قبل نكاح ولا يمين قبل الملاءمة ولا يمين في مال الليل ولا يمين في الصيام
 ولا يمين بعد الخلع ولا يمين بعد النكاح ولا يمين بعد الفرج ولا يمين بعد الفسخ
 بخلاف من عثمان بن شاذل مخرج لآخر الرواية عنه وطعن من نقل روايته في استسنا
 الشريعة في ثلاث بعد اياها فاستقط بها العلوات الفروضة والصيام المفروض
 وحرم الوطى المباح ان في خذوا به ورايه ههنا ولا فهم ملاحضون بالدين وفهم

ل

ن

خاتمة اكثر ما في هذا الخبر وان نحن فزاهه لوجهه واية القات متصلا بآدم
 الى القتل به اذ الله تعالى التوفيق **مسئلة** ولا يمكن لسكران ولا
 الخنوق في حال جنونه ولا الهادي في مرضه ولا الام في نومه ولا المتكلم في
 في كل هذا امر حقيقه وثالثه اثبات في الاثم خالفه في السكران وحده واثبات
 في السكران انما يتصور في حاله في الزمان وانما سليمان واثباته والطاوي والكشيري
 من اهل البيت انما خفيقه وغيرهم وختلاف في السكران قول الله تعالى يا ايها الذين
 واتهمكم حتى تعلموا ما تقولون فمن شهد الله تعالى في بانه لا يدرك ما يقول
 فلا يحل اخفه بما يدرك ما يقول ومنه على ان لم يسمع من الله تعالى
 تعالى لا يدرى انما يعتقد منها بغير القرآن وما فعل لم يحجبه الله تعالى والواضع اذ
 في كل على غيره يقال نعم فكان ما اذا وما يقولون فمن قطع الطريق فخرج جراحه
 افعده او جرحه كما نفعه عابثا عاصيا استعمل الحكم من افعده في سبيل الله تعالى
 او يبر من منعه عن ذلك في جواز الصلاة فاعدا في وجوب الفطوة ودفان
 في مرضه لم لا في قولهم نعم فكلهم يتفقون وكل من صار الى حال سفل احتياجه في
 بماي وجب ما رايه فهو حكم من صار اليه بغيره لان النص صريح لم يستش هذا
 من احوال المبيد الى تلك الحال شي والبعث من المالكين انما يفتن فيخرج
 فاطما للطريق فخصطر الى الميتة والخمر بران له ان يفتن في نفسه باكلها والقرآن
 كما علق ذلك وهو كاذب على التوبة ثم ياكل حلالا فلا يلزم منه ذلك ثم لا يدرك
 السكران في حكم من ذهب عقله من اجل انه اخطى على نفسه والعجب من ابي
 حنيفة الذي يرى اثم في تبارر مغال ان اكل في حال نومه او شربه ما دس في
 فيه انه مقطوع ثم يراه هنا عن جالف ثم يلزم السكران منه وهذا عجب فان قالوا
 لعلمه مساكروا من يدري انه سكران طما ولعل الخنوق ينجون من محاسن ومن يدري
 انه ينجون او احمق وجوابنا هنا انه من حيث يدري انه ينجون يدري انه سكران
 وما في في المبيد خلف خلاف نذكر في زويف من طهر في محمد من المبيد عن
 جعفر بن عاتق عن محمد بن ابي سيلم عن طما وس قال اذا حلف الصبي ثم حلف
 بعد ما كبر كنه ان قال ابو محمد وتدرج عن بعض اهل البيت عن ابيهم اقامه

علي بن ابي طالب خمسة اشياء وان لم يبلغ ويلزم من ترك من المالكين ان طهر عن الصبي
 لعنه الصبي في اهرامه ان طهر عنه ان حث والافندنا فقال ابو محمد والخمر
 في هذا هو ما روينا من طهر من ابي داود ما موسى بن اسمعيل وهو
 ابن خاله عن خاله الحذاء عن ابي بصير عن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ربي اظلم من بله عن الناب حتى تستقط عن الصبي حتى يحل وعنه الخنوق حتى يغفل
 ومن طهر من ابي داود عن عثمان بن ابي شبيب ما روينا من طهر من طاهر بن سلمة عن
 حماد بن ابي سليمان عن ابي بصير عن ابي بصير عن الاسود بن مزيه عن عاتق ام المؤمنين
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دفع النكاح عن ثلاث عن النكاح حتى تستقط
 وعن النبي حتى يبر او عن الصبي حتى يكبر قال ابو محمد السكران يستل
 بلائله لا عقله **مسئلة** ومن حلف بالله تعالى في كنه ثم حث
 في كنهه او بعد اسلامه فعليه الكفارة ثم غاطبوا بطاعة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ومن الله تعالى له لانه قال تعالى وقال طهر حتى لا يكون فيه
 ويكون الدرس كله لله وقال تعالى وان احكم بينهم بما انزل الله وطهره ان يكون
 في حال كنهه لا يلزم بات ولكنة الى انفس من الله عليه في القرآن مصدر ما ينادي به
 تعالى فعليه ان ياتي بها قال الله تعالى وما امرنا الا بحمد الله وحملته له
 الذين حنفا **مسئلة** ومن حلف واللات والعزى فكفارة ان يسوق
 لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير يقول
 مرة او ثلث مرات ولا بد وينفقت عن ثلث مرات وشعره في الله
 من الشيطان الرجيم ثلاث مرات ثم لا يجد فان ما دعا ذلك كما ايضا ومن قال ما
 تعالى اقامه فليتهفن ولا بد باطية به نفسه قدام كثر ما روينا عن احمد بن حنبل
 اخبرنا عبد الحميد بن محمد بن محمد بن محمد بن ابي اسحاق السبيعي عن ابيه
 حماد بن مصعب بن سعد عن ابيه سعد بن ابي وقاص قال طهر باللات والعزى
 فاحس رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك له قال بل لا اله الا الله وجه
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وانت عن ثلث مرات وتقول
 بانه من الشيطان الرجيم ثم لا تجد ان ومن طهر من اخبرنا عن شبيب طاهر داود الخراي

شكر

من بعد

ابو عبد الرحمن الى عند الشارح كلام الله تعالى و كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فوجدناه تعالى قد قال هذا الى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا فوجدنا
 من خلق الله تعالى سيد العالم الى خلق آدم عليه السلام وسمي بيته والى وقت نوح الوجود
 كله احد ما قال تعالى ولعلنا نباه بعد حين فهدى الى يوم القيمة وقال تعالى وتعالى
 للحين فهدى الله الى ان موت وقال تعالى لسورة حتى حين وقال تعالى
 وبيث في السجن يضع سنين في البيع ما بين ثلاث الى التسع وقال الله تعالى في بيان
 امر حين منكون وحين فاصبحون وله الحرة السموات والارضين وعشيت وحين
 تظهرون فسمي الله تعالى المساجين والاصباح حين والظهور حين فمع ذلك
 ما ذكرنا في بطل قول من قد حذر دون حذر ووجدنا احكامهم بالحق على الله
 لما كنا ههنا يطرب منها ما كان وهو يرمي منها ما كان يسرا ويسرا ما كان طحا
 ويطرب ما كان طحا في كل ساعة تارة اكلها وتارة لم تاكلها والتوبين في ولا لا حقيقه
 هنا على عظمة منها انه قال من حلفت ان لا اكل فلما انا وال زمان احسا او الحزن
 او على او طوبى له من حلفه سته اشهر الى ان ياتي مدة ما فله ما نوى وروى عنه ايضا في قوله
 سليمان شهر واحد فان حلفت ان لا اكله ذهرا قال ابو حنيفة لا ادري ما الدهر
 وقال ابو يوسف وعده هوسه اشهر فان قال لا اكله الدهر قال ابو يوسف هو
 على ما يروى من الحسن سته اشهر فان حلفت ان لا اكله الى بعد فواكش
 من شهر قال ابو يوسف هو شهر و يوم فان حلفت ان لا اكله الى قريب فهو اقل من شهر
 فان حلفت الى اكله من نان ابو يوسف قال سته اشهر وروى عنه انه يوم واحد الا
 ان ياتي مدة واحد فله ما نوى في هوسه فان حلفت ان لا اكله طوبى
 فهو ما اذ على اقل المدة فان حلفت الى اكله انما او حلفا او شهورا او سنين او دكر
 كل ذلك بالالف واللام وعلى ذلك على الله ولا حلف ما زاد لانه الجمع واقل
 الجمع منه وهو ما زاد على النشم قال تعالى فان كرفنا نوق استبين فان قال
 كل ذلك كشم نبي يارب اربع لانه لا كشم الا بالاضافة الى المعنى اقل منه ولا يجوز
 ان حلف احد الاستين لاجل السك فيه وبالله تعالى التوفيق
مسئلة ومن حلف ان لا يباكر من كان ساكنا معه من امراته او قريبه او
 اجنب

ما

حين يلبسون كاله الزمونيها الى غيرك ولا حلف فان اقام مدة معه فيها الا
 يلبسون حلف فان دخل كما ذكرنا مدة قلت او كرت ثم رجعت لم حلف وليس
 في ذلك ان كانا في بيت واحد من رجل احدهما الى بيت آخر من تلك الدار او غير
 وان كانا في دار واحدة دخل احدهما الى اخرى متصلة بها او متداخلة او متداخلة
 وان كانا في حلة واحدة دخل احدهما الى اخرى وان كانا في مدينة واحدة او قرية
 واحدة خرج احدهما في دور القرية او دور المدينة ولم يحلف وان دخل احدهما
 حية وترك اهله وماله ولم يحلف الا ان يكون له فيه تطابق قوله فله ما نوى
 وهذا كله قول ابن حنبل والشافعي والسيوطي وكل ما ذكرنا ساكنا وغير
 ساكنا فان كان في ذلك الحال فارق ساكنا وقدر ولا يندر احد على اكثر
 من الناس ساكنا لبعضهم البعض في ساكنة الارض وفي العالم مال الله نك
 وله ما سكر في الليل والنهار وقد اقر من الله عز وجل على المهاجرين الرحلة عن
 مكة ودار الكفر الى دار المؤمنين فكان من خرج منها سبي فادى ما عليه وفارق
 وطن الكفر والكرهم ترك اهله ولله ما له يحلف في دار قوم فلم يحلف
 ذلك عن الهجرة ومفارقة المشركين وقال مالك حلف من حلف على رجله
 وهذا خطأ لما ذكرنا ولا يدرى قول ملا دليل ولا حلف بعض مثله يروى المروني
 رحله وهذا لا يفسد في لوجه كان حجة عليهم لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يبر
 انه ما له اذ رجل فاقته فقط لا اذ رجل فاقته بل تحلف يحلف بلا شك ولم
 يخرج الاجمعه ان **مسئلة** ومن حلف ان لا ياكل طعاما اشتراه وبيع
 فاكل طعاما اشتراه وبيع لم يحلف وكذلك ان حلف ان لا يبرح دارا
 وبيع فبرح دارا اشتراه وبيع لم يحلف او دارا يبيع وبيع لم يحلف الا ان ياتي دارا
 يبيعهما وبيع فيجوز ان ينظر اليه في الايمان بما توافقه اصل ملك اللقطة في كلامه
 الذي به حلف وعليه حلف فقط ولا يطلع على طعام اشتراه وبيع
 انه اشتراه وبيع ولا على دار مشتركة انها احد من ههنا **مسئلة**
 ومن حلف ان لا يبيع داره فباعها لم يحلف له اكثر حلف الا ان ياتي
 المدة الذي يبيعه فقط فلا يحلف **مسئلة** ومن حلف ان لا يبيع

ساح
سم
الكتاب
قاله

بحث بكل الخلق كان هذا عجايبا كان حقا جوهرا هذه القول اعجب منها
 قالوا امر الخلق بعد وابت شعري ما معنى بعد فان قالوا ان من العبد ومن العبد
 ورحمت العبد والحق قلنا كما نأذون الذي جعله في الخلق من العبد
 على التحليل والتفهم وكما شئنا من هذه الحكم العايد ما زاد ونأخذ ان جعلوا
 دعواهم حجة لادعائهم وقد ساقوا من اهل الجنة بايثا وقد جعلوا لكل
 لب وسبيل الجنب ليس واللبس ورحبان به العبد والجنب الرب فان قالوا اكلوا ذلك
 عين واحدة قلنا والخلق والعبد والجن من جهة واحدة الا ان احكامها اختلفت
 باختلاف صفاتها وامرهم بذلك لك السمع بينه وبين اللب ورحبان الرباب ثم
 انبذوا قد يتنزل العبد في الظروف من اية الى اية الربيع في بعض خلاصتها
مسئلة ومن حلف ان لا ياكل لب لم يحث باللب واكل العبد ولا الرباب
 ولا الربود والسم ولا الحنن ولا اللبس ولا الجنب وكذلك القول في الربود والسم
 وسائر ما ذكرنا باختلاف استحال ذلك **مسئلة** ومن حلف ان لا ياكل خبزا
 فاكل كعكا او شيئا طاز حمر او عصيدة او حبوبا او فتيلا لم يحث ومن
 حلف ان لا ياكل قمحا فان كانت له نية في خبز حث والام لم يحث الا بالكله صرعا
 وبحث بالكله صرعة ولا اكل حشيش ولا سويق ولا اكل زبد لانه لا يطلق على
 كل ذلك اسم قمح ومن حلف ان لا ياكل سنا حث بالاحمر واللبس بان اسم السنين
 يطلق على كل ذلك **مسئلة** ومن حلف ان لا يشرب شرا فان كانت له نية في حمل
 عليه وان لم تكن له نية حث بالخمير وجميع المنبهه وبالخلاب والسكجيين وسائر
 المشربة ما كان اسمها يشرب يطلق على كل ذلك ولا يحث شراب اللب ولا شراب الما
 لانه لا يطلق عليه اسم شراب ومن حلف ان لا ياكل لب فشربه لم يحث لانه لم ياكله
 ولو حلف ان لا يشربه فاحلته بالخبز لم يحث لانه لم يشربه ومن حلف ان لا يشرب
 الما يوشه هذا فاكل خبزا مسلما لانه الما لم يحث ومن حلف ان لا ياكل سنا وادينا
 فاكل خبزا عجيما بهما او حبه لم يحث لانه لم ياكل زينا ولا سنا ولو حث في هذا
 لم يحث من حلف ان لا يشرب به منه هذا ما فاكل خبزا لانه لا يشرب ولا يحث بالكل
 طعام طبع بها الا ان يكونا ظاهرين فيه لم يزل الاسم عنها فحث حنيفة ومن حلف

لوز

لها بطلان فاكل طعاما معويا بالحب وخبزا معويا لم يحث لانه لم ياكل طعاما كان
 بهو عليه الحب بحث لانه ظاهره ومن حلف ان لا ياكل طعاما معويا لم يحث
 الخلق معينا بحث لانه هاكل اكل الخلق **مسئلة** ومن حلف ان لا يبيع هذا
 الشئ بدينار فباعه بدينار غير فلس فاكله بدينار وظهره فاكله لم يحث لانه لا يبي
 في ذلك كله بديناره بدينار **مسئلة** ومن حلف ان لا يبيع عذرة حنة
 راس المال فانه ان فضاة حنة اول اللب من الشرا او اول يوم منه مالم يبيع من حشيش
 حث لان هذا هو راس المال في اللغة فان لم يفع في اللب او اليوم المذكورين وهو
 قادوس فباعه بدينار لم يحث **مسئلة** وان حلف ان لا يشتري امرا كذا او لا
 يزوج ولية او ان لا يقرض عبدا او ان لا يبي ذاة او ان لا يشبه هذا من كل شئ فامس
 من فعله ذلك كله فان كان ممن يتولى شراؤه البنا والعرب او فعل ما
 حلف عليه لم يحث لانه لم يفعل وان كان ممن لا يشترى منه ذلك حث بامره
 من فعله لانه هكذا يطلق في اللغة الجرح عن كل من ذكرنا ولا يحث في امر غير
 بالزواج على كل حال بان خلا احد زوج وكبش فاذن له زوج وامر غير فله بزوجها
مسئلة ومن حلف ان لا يبيع عبدا فباعه بدينار فاسدا او اصدقه
 او اجرة او بيع عليه في حث لم يحث لانه ليس بشئ ما ذكرنا بيا والبيع الخامس
 حرام والله تعالى يقول والحق الله البيع وحرم الربا ولا شك عندنا في ما عده
 في ان الحرام غير الحلال فان باعه بدينار فاكله لم يحث مالم يقر بانه من ماله فان لم يقر
 وهو محتار واكل حث حنيفة لانه حنيفة باعه لا تذكر في كتاب البيوع ان شأ
 الله **مسئلة** ومن حلف ان لا يتعلم اليوم ففعل الله ان في صلاة
 او غير صلاة او ذكر الله تعالى لم يحث لقول رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شئ من كلام الناس انهم التسيب وقراء القرآن
 او نحو ذلك وللقول الله تعالى ثم ادبر واستكبر فقال ان هذا الاصح بوزن ان
 هذا الاقول البش كاصليه صفة في ان القرآن ليس قول البشر وان من اطلق
 عليه ذلك فمسيب مستر فصح انه لا يبط لقوله واللفظ ولا في
 الشد بغير شئ مما ذكرنا اسم كلامه وبالله تعالى التوفيق

ن

هكاهات الإيمان

مسئلة من حيث يخالفت ما حكى عليه فقد وجبت عليه الكفاية بعد الميت لا خلافا في ذلك **مسئلة** ومن اراد ان يثبت قلة ان يقدم الكفاية قبل ان يثبت اي الكفارات لم يمت من العتق والكسوف او الطعام او الصيام وهو قول مالك وقال ابو حنيفة وابو سليمان لا يجوز ذلك الا بعد الميت وقال الشافعي ما العتق والكسوف والطعام محبوس في تقديم قبل الميت واما الصيام فلا يحبس الا بعد الميت وحجة الشافعي ان العتق والكسوف والطعام من غير الاموال والاموال من حقوق الناس حقوقا لا يبرأ منها حتى يرضى بها قبل اجالها واما الصوم فمن غير الاموال وقرائتي المداين لا يحبس مقدم قبل وقاها قال ابو حنيفة وهذه قضية قاسية وموافقا لظاهر محيل الاموال الناس اما يجب برضا صاحب الحق والذي عليه الحق معا لا برضا احد دون الاخر وان هذا لما يجب ايفا فيما هو حق لا لسان بعينه فراض مؤو عن ملكا بتقديمه او تاجيره او استقاطه او استقاط بعينه واما كل مال ليس لانسان بعينه وانما هو حق لله تعالى وقته يموت محدود فليس هذا مالا لا بعينه يعرض رضاء في مقدمه ولا في تاجيره ولا في استقاطه ولا في استقاط بعينه واما هو حق لله تعالى لا يحيل فيه الا ما سجد الله تعالى قال الله تعالى ومن بعد حدود الله فقد ظلم نفسه ويقال لم ايضا ان حقوق الناس يجوز فيها التاخير في الاستقاط مثل بحرية الكفارات الاستقاط او التاخير في الاجل او غير اجل فظهر فساد قولهم جلة واما المال لكون قائم وان كانوا اصحابا ههنا فقد تناقضوا حديثا لم اجازوا تقديم الكفاية انما الصوم للقر قبل العتق وقبل الميت ولم يحبس في الزكاة اثر حسب المال لكن قبل الحول بشه وخروج الاجازوا بتقديم صدقة الفطر اثر انما الصوم للقر قبل النظر بمومن فاقبل فقط ولم يحبس و تقدم كفاية الطهرا صلا ولا سبغة قبل ما يوجبها عندهم من ارادة الوطى ولا اجازوا بتقديم كفاية قتل الخطاء قبل ما يوجبها من موت المصولي ولا بطرفة عين وكذا كفاية قتل الصيدية الحرم قبل قتله واجازوا اذن الورثة للموتى في الكسوف

يدين

من الكسوف قبل ان يجب له المال بموته فظهر تناقضنا فواهم وهو تعالى المجنون واما الحسينيون فماتوا القبح ماقض لانهم اجازوا بدينهم الزكاة قبل الحول ملته احوام وندم زكاة التوزيع اثر زعيم في المرض واجازوا تقديم جزاء قتل الكفاية في جزاء الصيد بعد جرحه وقبل موته وتقدم كفاية الخطا قبل موت الجرح و لم يحبس والورثة اذن في الصيغة يكره من الميت عليه وجوب المال لهم بالموت ولا اجازوا اسقاط السفع حتى من الشفعة بعد عرض تركه اخذ الشفعة عليه قبل وجوب اخذ له بالبيع ظاهر في علمه وحين اقول الله وبالله نعوي من الخذلان وكلهم لا يحبس الاستقضا قبل العتق ولا قضا دين قبل اخذه ولا صلا قبل وفاتها فلم يبق الا قولنا وقول الله تعالى المانع من تقديم كل حق له وقت قبل وقته فانهم قالوا الكفاية لا يجب الا بالميت وهي من مريض بعد الميت بالنفس والاجازوا فتدبر قبل ان يجب تطوع لا من مريض من المال ان يحبس التطوع عن المريض وقالوا ما له تعالى ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه والذليل ههنا كثر قال ابو حنيفة هذه اذلة صحاح ومحرمات فتون لم يذاته لا يحبس شي من الشرعية قبل وقته الواجب موضعين احدهما كفاية العين فجاز تقديمها قبل الميت لكن بعد اراقة الميت ولا بد والثاني اسقاط السفع حتى بعد من الشفع عليه ان يخاف ويترك قبل البيع فاستقاطه حتى حسيه لازم له فقط واما فعل ذلك للمصير من المحرقة لهذا الشرع عن حكم سائر الشرعية ان لا يحبس ولا يجوز اذ اشئ منها قبل الوت الذي حله الله عن وجوبه في قال ابو حنيفة وقد اخرج بعض من وافتنا في صحيح قولنا ههنا بان قال قال الله تعالى ذلك كفاية انما نك اذا علمتم قال مالك كفاية واجبة بنفس العين قال ابو حنيفة لا حجة لنا في هذه لانه في النفس والاجاز المستحق على ان من لم يثبت فلا كفاية لانه صرح انه ليس بنفس العين تجب الكفاية واجبة ببعض ما يذاته حذفا لا خلافا وانه فاذة الميت او جنته قال ابو حنيفة وهذه دعوى منهم ان الحدوث هو فادتم الميت لا قبل الا به

لرسالة من محمد وسلمان ان ربي كانا بكرا ان قبل الحنث في وية اليمين
 ابنائنا شبيه ما نحن من غياث عن اسحق عن ابن سيرين ان ابا الدرداء
 غلاما له فاعنته ثم حثت فصنع الذي حلف عليه ان وية الى ابنائنا شبيهة
 كان هو عن ابن عوف ان محمد بن سيرين كان يكفر قبل الحنث وهو قول ابن
 عباس ابن ابي الحسن ورسجة وسفيان والاوزاعي ومالك والليث وعبد
 الله بن المبارك واحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وسليمان بن داود والشيخ
 جواد ثور وانا خشمه وغيرهم ولا تعلم لمن ذكرنا خالف من الصحابة رضي الله
 عنهم الا ان محمد بن سيرين ورواه عنه الزقاق عن المسلم هو ابراهيم بن ابي يحيى
 عن رجل ساه عن محمد بن زب عن حمون بن مهران عن ابن ابي عمير عن ابي
 لايفض حتى حثت وهذا باطل لا انما حثي مذكور في الحديث عن ابي بصير
 ثم روي لا كان لهم فيه حجة لانه ليس فيه ان ابن ابي عمير لم يحن الحنث قبل
 الحنث انما فيه ان كان يحن الحنث بعد الحنث فقط ويحذر من هذا
مسئلة ومن حلف ان لا يعنى عبدا هذا فاعنته ينيى بعينه ذلك
 كان ملك اليمين لم يحن ومن حلف ان لا تصدق فيا هو العن المساكين
 فاعنته ينيى بذلك كناية لانه لم يحن ولا يحنه ان تصدق عليهم بعد
 ذلك وكذلك العسوة لكن عليه الكفارة ومن حلف الا يصوم في هذه
 الجمعة وطوبى ما ثم صام منها ثلثة ايام ينيى بكناية لانه لم يحن تلك وهو من اهل
 الكفارة بالصوم لم يحنه ولم يحنه في ان يصوم في بعد ذلك وعليه الكفارة
 لان معنى الكفارة بلا شك استنطاق الحنث والحنث قد فرض به العنق
 والاطعام والكسوة فلا يحن بعد في معنى قد حثت فيها والكفارة لا تكون
 الحنث بلا شك بل هي المبطله له والحق لا يبطل نفسه **مسئلة**
 وصفة الكفارة هي ان يحن او اراد الحنث وان لم يحن بعد فهو محبر
 بين ما جابه العنق وهي اما ان يعنى رتبة وهو ان يمسح عشرين مسكينا
 واما ان يطعمهم اي ذلك فكل من رتبة ويحنه فان لم يقدر على شيء من ذلك
 فعرضه صيام ثلثة ايام ولا يحن به الصوم ما دام يقدر على ما ذكرنا من العنق او

الحنث

الحنث او الاطعام به فان ذلك قول الله تعالى فكفارة الطعام عشرة
 مثاقيل من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او كسرتهم من اوسط ما تطعمون
 لم يحن ذلك كناية انكم اذا حلفتم واحتفظوا باليمين ولا تعلم في هذا اختلاف
 ولا ينعى لان من قال في قول الله تعالى فيمن اوتى ما قبل من الحج يحكم به دوا
 عدل حكم هدي بالغ الكعبة او كفاة طعام مساكين او فعل ذلك صحت ان هذا
 على الترتيب لم يحل الحنث فغير مستبعد منه ان يقول في كفاة العنق اي ان يحن
 الترتيب ونسئل الله التوفيق **مسئلة** ولا يحن به بل ما ذكرنا
 صدقة ولا هدي ولا مائة ولا شيء سواه اصله في الله تعالى لم يحن به بل ما ذكرنا
 فمن اوجب في ذلك فانه قد تعدى حدود الله ومن تعدى حدود الله فقد
 ظلم نفسه وقد شرع في الدين ما لم يكن في الله تعالى وما كان ركن في
مسئلة ومن حثت وهو قادر على الاطعام او الكسوة او العنق ثم
 امته وعجز عن كل ذلك لم يحن الصوم اصله قد بعين عليه حين وجب
 الكفارة احدى هذه الوجوه بنص القرآن فلا يجوز سقوط ما لزمه الله تعالى
 فقيضا به عوي كذا في كل عمل حتى يجد او لا يجد والله تعالى ولي حسابه
 واما ما لم يحن فلم يحن عليه وجوب الكفارة بعد ان لم يحن به
 على ما قد مضى قاله تعالى في التوفيق **مسئلة** ومن حثت وهو
 عاجز عن كل ذلك فنرضه الصوم قدر عليه حنثا اولم يقدر متى قدر فلا
 يحن به الا الصوم فان ليس بعد ذلك وتدرى العنق والاطعام والكسوة لم
 يحنه شيء من ذلك الا الصوم فقط فان عاتق ولم يصم صام عنه ولله او استوفى
 عنه من ابراهيم ماله من الصوم عنه لان الصوم قد تحين عليه ويجوز حين حثت
 وصحح لزوم اياه فلا يجوز سقوط ما اوجبه الله تعالى عليه فقيضا بلا شك
 فيه بدعوى كاذبة وقال بعضنا لما لم يحن ان ليس قبل ان يصوم او قبل ان يحن
 الصوم استقبل حكمة الى العنق او الاطعام او الكسوة **مسئلة** قال
 ابو محمد وهذه دعوى فاسقة وليت شعري ما الفرق بين ان يصوم بعد ان يحن
 فلا يشمله في الجوار الصيام عنه او هو عليه وبين ان يصوم بعد ما يحن فينبط

الي وجوب الاعتناء بالطعام او الكسوف فان قالوا ان الزمان الصيام ليس بواجب
 قلنا كذب من قال هذا واخرج عن ابي تعالى بالاطل وقد وجدنا الله تعالى
 محرم من العتق كفاية الظاهر ونكلا لخطا الصيام والطعام ثم عتق الصيام
 من لا تقدر عليه في كفارة الظاهر والطعام ولم يوضع منه في كفارة البطلان
 وحين في جزاء الصيام والطعام والصيام والهدى والله تعالى يفعل ما يشاء
 لا يفتل ما يفعل وما لا يحب لم يحبه ولا يجوز تغيير ما اوجبه الله تعالى
 عاوجه واحداث المحالون لما في هذا فقال ابو حنيفة واصحابه ان قد
 على الطعام او الكسوف او العتق بل ان من جميع صيام السنة الايام بطل حكم
 الصيام ولزمه احداهما قدر عليه من ذلك وقال الحنفية من عسبة رابعهم الصيام
 وسببا في التوبة ان كان قد اتم صيام اليومين صام اليوم الثالث فقط وان كان
 لم يصم تمام اليومين استكمل عن حكم الصوم ولزمه احداهما قدر عليه من ذلك
 وقال آخرون ان كان قد اتم صيام يوم واحد تداى على صيام اليومين الباقيين
 والجزاء وان كان لم يتم صيام يوم واحد استكمل عن حكم الصوم ولزمه احد
 ما نذر عليه من ذلك وهو قول ابي حنيفة واسحاق واحمد فوالله في
 وقال مالك ان دخل في الصوم في ايسر قليلا في صومه وان لم يدخل فيه
 بطل حكم الصوم واستل في العتق او الكسوف او الطعام وهو قول
 الحسن وعطاء قال الله عز وجل ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه
 اختلافا كبيرا وهذا قول لا يصح قرآن فيها ولا سنة فصح انها اراخلة
 ولا فرق بين ما به قبل ان يشرع في الصوم وبين ما به بعد ان يشرع فيه
 واما الحكم للحال للآية اوجب الله تعالى فيها عليه ما اوجب ونسئله
 حكم عن حيث وهو معسر هل عليه لله تعالى كفارة في منة منة ام ليس هو
 تعالى عليه كفارة في منة منة ولا بد من احديهما فمن قرأهم ان الله تعالى عليه
 كفارة في منة منة ولو قالوا غير هذا لما نزل القرآن بآياتها فاذ
 الكفارة عليه ولا بد من تسليم ما هي فان قالوا هي التي افترض الله تعالى
 عليه في القرآن فلما صدقتم فاذ قد افترضتم بذلك في ان يسهلتم عندكم
 بلسانه

لسان بعد ذلك

من قال ذلك وليس هذا في القرآن ولا في السنة وما كان هكذا فهو بطل
 في كل حال وان قالوا هي التي افترض الله تعالى عليه او صدقوا كقولنا فاطمين
 في هذا فان كانوا موثقين والله تعالى الحمد فقولنا ما قولنا في سليمان وامام
مسئلة ويجوز في العتق في ذلك الكفارة والمؤمن والصغير والكبير
 والمعب والسالم والذكر والانثى وولد الزنا والحكم وللزوجة والموسون
 وام الولد والمديون والمدين وللمنور عتقه والمعين الى اجل والمكاتب علم يورد
 سببا فان كان ادى من كاتبه ما قبل او كثر لم يجز في ذلك ولا يجزى من عتق على
 المراء بحكمه واحب ولا نصفا مسبين وقد ذكرنا ذلك في كتاب
 الصيام فاعتني عن عادته وعدة البرهان في ذلك قول الله عز وجل واخرج
 رقبته فلم يخص رقبته من قيمه وما كان ذلك نسبيا فان قالوا فستأ الرقبه في هذا
 على رقبه الفتل لا يجزى الامور منه لما فعل يسوع هاهنا على في نزع رقبه الطعام
 منها فان قالوا لا تفعل لا تتاختلف القرآن ويزيد على ما فيه قلنا وزيد
 في كفارة العتق ان يكتفون بموته ولا بد من طهارة القرآن وزيد في شيا ما كان
 كان الذي من في احد المحكمين جاز ان يوفى بالاجر جاز وان كان في احد
 غير جاز فمن في اخر غير جاز فان احتجوا في الخبر الذي فيه ان النابلي قال
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان لم اظم وجهه جارية لذة فل وعلي رقبه
 افا عتقها فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله مالت في السماء
 قال من انا قالت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عليه السلام اعتقها
 فانها مومنة فلاحقته لهم فيه لا تهايننن الحنن لم يكن كفارة عتق ولا لوط في
 رمضان ولا عن طيب ردهم بحسن وزا الكفارة في الرقبه المذونة على الانسان
 ففقدوا لغير ما في هذا الخبر واحجوا به بما ليس فيه منه شي وانما
 فانه ليس فيه انه عليه السلام قال لا يجزى الامور وانما فيه اعتقها كانت
 مومنة ونحن لا نذكر حق المومنة وليس فيه لا يجوز عتق الكافرة فعلى لا
 منع من عتقها فان قيل فكم روي هذا الخبر من طريق جاذ من سلمة عن محمد بن
 عمرو عن ابيه سلمة ان النبي قال برب رسول الله ان ابي امرتني ان اعش عن

الشرية

من طهر من اسمايه شبيه ما يحيى من يعلى كايه الحياه عزيرك من اسمايه شبيه
 ابن بريداه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان خيرا ايسا فعذا و...
 من مثل ذلك ضعيف قال وقال ابو جعفر نصف صاع بر لكل عكبر او صاع من
 او شجر من من صاع البر وسوقه نصف صاع ومن صاع الشعير وسوقه صاع في
 فانما طعم فعدا وعشا او عدا وعشا او عشا وسجود عدا او سجود وعشا
 ولا يجزى عند ملائكة الله شئ ومن لا سويك قال ابو عبد الله
 انما الصلوة لا حجة لشيء منها من غير ان لا سنة ومن يضع يان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اوجب في خلق الربا الذي لا يجرى نصف صاع من سنة مكافئ
 وهذه حجة عليهم لان نفع ذلك الخمر نصف صاع ثم لكل مسكين وهو خلاف قول
 وهو هذا ايضا خبر رويته من طريق محمد بن يحيى وكذا ما في نحو الساجي ما محمد بن موسى
 الحسبي عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله الصديق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عاين ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتدح صاع من ماله الا ان
 يعطوا من لم يحسن نصف صاع في وهذا خبرنا فقط من زياد بن عبد الله
 ضعيف وعمر بن عبد الله هو ان يعلى من ماله وقد نسيب المجهله وهو
 ضعيف ولومح كان خلافا قولهم لا يجرى نصف صاع من ماله الا ان
 من طريق ابن ابي شبيب ما ابو يعقوب الهذلي عن عاصم عن ابن سيرين عن ابن عمر
 قال من اوسطا تطعمون اهل الخير والدين والفقير واليتيم والخنزير
 والسن ومن اعلى ما تطعمونهم الخبز واللحم ومن طريق عبد الرزاق عن عيسى
 ابن حسان عن محمد بن سيرين ان ابا موسى الاشعري كثر عن عيسى بن عيينة فاطعمهم في
 ومن طريق سفيان بن عيينة قال قال سلمة بن اسد المصفر وكان له عرس عرس
 ابن حبيب قال ابن عباس كان اهل جبل بنفوت اهل قوتا فقيم سبعة وبعضهم
 قوتا دوننا وبعدهم قوتا ووسطا بيننا ووسطا ما تطعمون اهلهم في وعن ابن
 سيرين عن ثعلبة بن عبد الله في رويته نحوه هذا الخبر صحيح والاسود بن يزيد وعبد
 ابن جبريل الشيباني وهو قول ابن سليمان وهو قولنا وهو نص القرآن والماضي
 خذ كيلنا ومن شبع من اطعام الخبز والدمشق ومن اوجب اكله في احوال الحاجة

الاول

الاول من اسمايه شبيه ما يحيى من يعلى كايه الحياه عزيرك من اسمايه شبيه
 ابن بريداه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان خيرا ايسا فعذا و...
 من مثل ذلك ضعيف قال وقال ابو جعفر نصف صاع بر لكل عكبر او صاع من
 او شجر من من صاع البر وسوقه نصف صاع ومن صاع الشعير وسوقه صاع في
 فانما طعم فعدا وعشا او عدا وعشا او عشا وسجود عدا او سجود وعشا
 ولا يجزى عند ملائكة الله شئ ومن لا سويك قال ابو عبد الله
 انما الصلوة لا حجة لشيء منها من غير ان لا سنة ومن يضع يان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اوجب في خلق الربا الذي لا يجرى نصف صاع من سنة مكافئ
 وهذه حجة عليهم لان نفع ذلك الخمر نصف صاع ثم لكل مسكين وهو خلاف قول
 وهو هذا ايضا خبر رويته من طريق محمد بن يحيى وكذا ما في نحو الساجي ما محمد بن موسى
 الحسبي عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله الصديق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عاين ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتدح صاع من ماله الا ان
 يعطوا من لم يحسن نصف صاع في وهذا خبرنا فقط من زياد بن عبد الله
 ضعيف وعمر بن عبد الله هو ان يعلى من ماله وقد نسيب المجهله وهو
 ضعيف ولومح كان خلافا قولهم لا يجرى نصف صاع من ماله الا ان
 من طريق ابن ابي شبيب ما ابو يعقوب الهذلي عن عاصم عن ابن سيرين عن ابن عمر
 قال من اوسطا تطعمون اهل الخير والدين والفقير واليتيم والخنزير
 والسن ومن اعلى ما تطعمونهم الخبز واللحم ومن طريق عبد الرزاق عن عيسى
 ابن حسان عن محمد بن سيرين ان ابا موسى الاشعري كثر عن عيسى بن عيينة فاطعمهم في
 ومن طريق سفيان بن عيينة قال قال سلمة بن اسد المصفر وكان له عرس عرس
 ابن حبيب قال ابن عباس كان اهل جبل بنفوت اهل قوتا فقيم سبعة وبعضهم
 قوتا دوننا وبعدهم قوتا ووسطا بيننا ووسطا ما تطعمون اهلهم في وعن ابن
 سيرين عن ثعلبة بن عبد الله في رويته نحوه هذا الخبر صحيح والاسود بن يزيد وعبد
 ابن جبريل الشيباني وهو قول ابن سليمان وهو قولنا وهو نص القرآن والماضي
 خذ كيلنا ومن شبع من اطعام الخبز والدمشق ومن اوجب اكله في احوال الحاجة

بحر

اجزاء
عالم
او

كانه لم يزل العيون ما تفر من البرد منه بالضرورة تعلم ان من كان في كنفه الاول في حجة
 فبقيت فقط انما نسبة احد كاسيل هو عزبان واهل كافي التوفيق في
مسئلة وجزى حسن اهل الذمة والطعام اذا كانوا مساكين عتلات
 الركاية لم يات بها من تخصيص المومنين وقد جاء النص في الركاية ان تؤخذ
 من اعلى المئين قدر في قدر ايم في **مسئلة** وجزى الصوم للامه في
 شتوت ان شاء هو قول مالك والشافعي وقال ابو حنيفة لا يجرى له ما ينعى
 واحترابها بصل صوم كفاية الظاهر والعدل وقالوا في قراءة ابن مسعود انها
 قال ابو محمد ومن العجايب ان ينعى المالكون الرقة في ان يكون مومنين في كفاية
 المئين على كفاية التناول في نفسه الحسينون عليها وتنعى المسعوفون الصوم في
 كفاية المئين في وجوب كونه مستأجرا في صوم كفاية مثل الخطا ولا ينعى المالكين
 عليه فاجابوا هذه المناووس المتخالفة المحكوم بها في الدين بخلافه وانما
 قراءه ابن مسعود في حق من شرب من الرقة الى غزاه استنهم من النفس من طريق غاصمه
 في حجة والنداء ليس فيها ما ذكرنا ثم لا يستحقون من ان يربوا في الدين ان
 الحذير القرضي في قولهم الفاسدة وهم يابون من قبوله العزيب في الزنا
 لان عظيم ويا في حجة في القرآن وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثم لا يستحقون من الله تعالى ومن انما ينعى ان يربوا في الدين فيكون من
 فان فيه كفاية واما من قرأه في الحراب استنهم وان كتب في المعنى فطعت
 الدقة او بشر في القليل هو عاذا لم ينعى الله تعالى شيئا من المئين فكيف
 جاء من اجزاء في الله تعالى التوفيق في **مسئلة** ومن عتله فنعى عن قوت
 يومه وقوت اهلها ما طعم منه عتس مساكين في جز الصوم املا لانه واحد ولا
 لجز في الواحد من القرآن من **مسئلة** ما وجد ولا يجرى الصوم من لا يجد والغدير
 والمرة على ذلك سواء وما كان ذلك في شيئا ومن وجد من هذا فوجع او شرب
 او سئل الدليل ولا سبيل له اليه في **مسئلة** ولا يجرى في طعام بعض العتس
 وكسب بعضهم وهو قول مالك والشافعي وقال ابو حنيفة وسيفان يجرى وهذا
 خلاف القرآن كما نعلم احدا ماله قبل **مسئلة** ان **مسئلة** ومن حلف على ان

بكر
 بكرة

منه

منه ان لا يفعل وبكر فان حلف على ما ليس ثما فلا يلزمه ذلك وقال
 في حجة بان يلزمه ذلك اذا راي غير صاحبها واهلها يقول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم طيات الذي هو خير وليكره عن يمينه ان قال ابو محمد كان هذا
 احتياجا صحيحا لولا ما روي في كتاب الصلاة في باب الوتر من قول النبي صلى
 الله عليه وسلم وذكر له العلوات الحسن قتال هلك على غير من كمال الا ان
 تطوع وقال قصص ومعاذ الركاية كذلك والله ازيد عليهن ولا انقض منهن
 فقال عليه السلام اطلع ان صدق دخل الجنه ان صدق ولا شئ في ان التطوع بعد
 الفرض افضل من ان التطوع وخبر من تركه فلم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم كونه
 تلك ولا امره بان ياتي الذي هو خير بل حسن له ذلك فصح ان امر النبي صلى
 الله عليه وسلم بذلك انه هو خير وبالله تعالى التوفيق

بسم الله الرحمن الرحيم
كتاب القرض وهو الدين

مسئلة قال ابو محمد على من احدث القرض بصل خبز وهو ان يعط انسانا
 شيئا فعينه من مالك نفعه اليه ليرد عليك مثله اما حلبة ذمة واما بطلا
 اجل مستحق هذا يحج عليه وقال تعالى اذا تداينتم بدين الى اجل مسمى فاكتبون
مسئلة والقرض جائز في كل ما يحل ملكه وملكه سبة او غير هاسوا
 جاز سبعة ادم يجوز ان القرض هو غير البيع لان البيع لا يجوز الا بشئ ويجوز بغير
 نوع ما بعث ولا يجوز في القرض ايراد مثل ما القرض بائس سوى نوعه املا
مسئلة ولا يحل ان يشترط ايراد اكثر مما اخذ وطرائق وهو با مفسوخ
 ولا يحل اشتراط ايراد افضل مما اخذ ولا ادانا وهو با ولا اشتراط دمج غير
 نوع الذي اخذ ولا اشتراط ان ينعينه في موضع كذا او اشتراط ضامن بهان
 ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل
 ما بال اقوام يشترطون شروطا ليست في كتاب الله من اشترط شرط طكا
 ليس في كتاب الله فليس له وان اشترط ما به شرط كتاب الله
 وشرط الله او شئ واختلف في بطلان هذه الشرط التي ذكرنا في القرض وبالله

[illegible]

ولہذا

قال في قوله تعالى الطاعون من قال انه مذنب فقد قال البطل ولا يجوز ان ينزل
 عليه من الله ما يشاء من عقوبه فقول قائل لا كذلك ان شئت فقل ان الله تعالى واشهدوا بقبول
 ما يظن لا يشهد ولا يجوز نزل امر الله تعالى ان يستوجب الي الله الذنب الي الله حذر او
 غير من جبر وكل هذا قول ابي سليمان وجبر اجماع طائفة من السلف والنسب
 ذلك في كتاب البيوع ان شاء الله تعالى في **مسئلة** في حق عريه في عهد
 بعيدا وقرب وكان الدين خالاً او قد بلغ اجله فله مطالبة واخذ حقه وبغير المطالم
 على الصانع كان الدين عرضاً او طعاماً او حياً او دنانيراً او دراهم كان ذلك سواء وحل
 ان يكر صاحب الحق على ان لا ينصف المنة الموضع الذي يتألف منه بـ **سرها** ان
 ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم مطال الغني ظلم وامر عليه اللام ان يعطى
 كل ذي حق حقه ومن ادعى انه لا يجوز ان يجبر على الصانع الاجتهدنا فقد قال
 الباطل لان قول لا دليل عليه لا من قرآن ولا من سنة ولا من اجماع
 والادب لا يرى سدياً ثم قال له ان كان الغائب بماندس لتيه نصير المصير
 ساكناً هناك او ظاهراً انى حقه قد سقط وكلف الذكي عليه الحق بمو وصاحب
 الحق ان يرضى من الله ان يرضى بنفسه فقال من يدري لو طرد او قتل للرضى المحرم وال
 المضاف اليه القصد التي كان فيها يديرها صاحب الغائب ومن ما يترك من هذا فمض
 من هذه من ارض شبرا شبرا حتى توصلهم الى ارض الكفار ولو حق كذا في قول قول
 وحاسب نفسه بان لا يقول في الدين ما حارب قرآن ولا العقل والخطا ولكن
 اسلم لكل قائل وقاتر مقتضى الان لا يقول العظيم في **مسئلة** وان اراد الذكي
 عليه من الله ان يحل ان يجهل قبل اجماع بما اقر كثر من جبر الذي له الحق على قبوله اصلا
 وهذا قول ابي الهذيل ان الحق ان يستحل فمض دس قبل اجماع بما اقر كثر من جبر ان
 جبر الذي له الحق على ادائه سواء في كل ذلك الدانير والدرهم والطعام كله والدم
 وكله واليه ان فلو ان اضيق على جبر الدين وبعض تبيل حلول اجماعه او على ما جبر
 بعد حلول اجماعه او بعضه جاز وكل ذلك وهو قول ابي سليمان وقال اجماعنا كذلك
 وقال الما في صبر ان كان ما لا يرضى في حيله ونفك اجز الذي له الحق على قبضه وان
 كان فيه من حيله في حيله وقبضه لم يجبر على قبوله قبل عليه في **قال**

ولہذا

من ان رجلا تصور بين امه يطاهها كذا احد منهم فلا يرون في ذلك عيبا
 ولحقن الولد من الوطئ الحث الحرام ومن يطا الوالدان ولدان فلا يسمون
 عليه في ذلك حدا ولحقن الولد هذا الوطئ ان حشر لاسما الحنفية الذين
 يقولون من عشرين امة جارية فترشا شاهدتين فتشدا له بان زوجك طلقا وانما
 اعتدت وانما زوجت هذا وهي سكتة وزوجها سكر والله تعالى يعلم انما كان
 فتمسك القاضي بذلك فانه يطاها حللا طبيا فهذا هي الشناعة للصاحبة خلافا
 لاسلام ولا لله تعالى التوفيق **مسئلة** وكل ما يكن وزنه او كيله او عدده ان
 خرج لم يحزن من جزا فالا لا يدرى مقدار ما يلزمه ان يركه فيكون كل مال
 بالكل **مسئلة** وكل ما اقرض من ذلك معلوم العدد او الدرهم او الكيل
 او الفين فانه جزا فان كان هذا مستقانا اقل ما اقرض ورضي ذلك للقرض
 او كان هذا مستقانا اكثر ما اقرض وطالب به نفس المقرض فكل ذلك حسن
 جائز لما قد مضى ان لم يدر اهو مثل ما اقرض من امه فلان اكثر لم يجز انه لا يجوز مال
 اجد الطبيب نفس منه ورضاه ولا يكون الرضا وطيب النفس الا على ما لم يعلم ولا
 بد على ما يجوز ولا لله تعالى التوفيق **مسئلة** ولا يجوز لعجل بعض
 الدين المؤجل على ان يبره من الباقي فان دفع ود صرف الى العدم ما اعطى له
 شرط ليس في كتاب الدين وجعل وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل
 شرط لا يبره كتاب الله فهو باطل فلو عمل الذي عليه الحق بعض ما عليه بعض
 شرط ثم رغب الى صاحب الحق ان يبيع عنه الى لا او بعضه فاجابه الى ذلك او
 وفعه عنه او بعينه بغير رغبة بكل ذلك جائز حسن وكلامه ما حوز لانه ليس
 هنا شرط اشتلا لكر اجده سارع الى الخيرية او بعض ما عليه فهو محسن في الاجر
 سارع الى البر من جهة فهو محسن قال عز وجل واغلبوا الخير وهذا كله حسن
 ولا لله تعالى التوفيق **مسئلة** ومن كان له دين خال ومو حله رغب
 اليه الذي عليه الحق في ان نظمه ايعا الي اجل مسمى ففعل او انظره كذلك
 بغير رغبة واشهد ولم يشهد لم يلزمه من ذلك شي والدين حال يخفه به مسمى
 شأ وهو قول الشيخ وهو ايضا قول زفر وقول ابنه سليمان واجابنا وكذلك

لدين امر عليه دين مو حله فاشهدت عليه نفسه انه قد استقر المو حله وحكمه حالا
 فلا يلزمه ذلك والدين اليه احله كما كان سواه فان كان له دين فانه شرط
 له في كتاب الله تعالى فهو باطل وليس شي من هذا من العقود التي انقضى
 الله تعالى الوفا بها لان العقود الماسرة الوفا بها مفسدة لاسا في الدين والخال
 في كل العقود يلزم الوفا بها كمن عتق ان سكر او ان براء وكل عقد صحيح
 بالتم ان والسنة فلا يجوز اليه ابطال التاجيل الا بغيره اخر وكل عقد صحيح حالا فله ان
 او السنة لم يحزن البتة ابطال الحلول الا بغيره اخر وبمسيل الى نفي ذلك ولا يبر
 تعالى التوفيق في ما قبل قد علم ان ان عمل له ما عليه قبل المو حله ان ذلك
 لازم له لا رجوع له فيه قلنا نعم لانه قد خرج من حقه وصير الى غيره وذهب فدا
 حيازة قد اعمته واما ما لم يفته فانه هو وعدوه قد مضى ان الوعد يلزم الخاذه
 فرضا والله تعالى المتوفيق في وقال مالك يلزم التاجيل وقال ابو حنيفة ان حل
 في هرس لم يلزمه وكان له الرجوع وبخذه خلافا لاجل في عصبه
 اليه اقرضه سائر الحنفية ما عد التوفيق لزمه التاجيل وهو قول محمد بن الحسن
 والشيخ يوسف وروى عن ابنه يوسف ايضا انه ان اشتد له شأما يكال
 او يوزن ثم اجله به فله ان يرجع في ذلك ولا يلزمه التاجيل فان اشتد ملك
 له شأ او ثرا ما جلة فتمت لزمه التاجيل قال ابو محمد فكل
 سمع في حنف من هذه الفروق واحبب بعضهم بان قال ان التاجيل في اصل
 المقرض لا يبره فاذا هذا المصنف خلافا لالله تعالى في قوله اذا تداستهم بدين
 الى اجل مسمى قال ابو محمد واما المحبة ما ذكرنا والله تعالى تائيد في
مسئلة وكل من مات وله دين على الناس مو حله او للبائين عليه
 دين مو حله فكل ذلك سواء وقد بطلت الاجال كلها وصار كل ما عليه من دين
 حالا وكل ماله من دين حالا سواء ذلك كله التوفيق والبيع وغير ذلك
 ومالك اما الدين التي عليه مو حلة فتدحلت واما التي له
 على الناس فالي اجال في قال ابو محمد وهذا فرق فاسد بلا
 به فان كان قراي ولا سنة ولا اجماع ولا رواية مستقيمة ولا قياس ولا قول

صاحب ولا رأى له وجه سمره فان قول الله تعالى ولا تكتب كل نفس الا
عليه وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان دماكم واموالكم عليكم حرام ولا تبيعوا
الله تعالى في حيلة في الموارث قد كثر في الموارث وقال عز وجل من بعد وصية
يوصي بها ودين فقيح ان يموت الانسان بطريق من ماله واستحل لملك الغنم
والموتى لم يوجبه الوصايا والورثة وعند الغنم ما تاجيل ما عليهم او تاجيل ما
على الميت اما كان بلا متاع بينهم وبين المتوفى وكان حيا وقد استحل لملك المال عن
ملكه الى ملك غيره فلا يجوز كسب الميت عليهم فيما قد سقط ملكه عنه ولا عمل
لغيره ما شئ من مال الورثة والموتى لهم والوصية بغير طيب انفسهم منظر حكمه
انما جيل في ذلك ووجبه الورثة والوصية اخذ حقه فلهم وكذلك لا جيل للورثة
امساك مال غريم بينهم ايطيب نفسه ان غنمه انما كان مع المتوفى وكان حيا فلانهم
ان سبق ماله يدي ورثة لم يجز لهم قط ولا جيل لم اسالك مال الذي له الحق غنمه
وانه تعالى لم يجعل لهم حقا ولا للوصية المبررة انما هي بغير الدين ولا لغيره
المتوفى ان ورويت من طريق ابن عسبل بن ابراهيم هذا ان عيسى
عن زك عن الشعبي والعنقي قال جميعا من كان له دين الى اجل فاذا مات فترك
ورثته الى ابنه عسبل عن معاوية عن العنقي عن اسحق عن الحسن البصري
انه كان يرى الدين حالا اقامته وعليه دين في ومن طريق محمد بن الحسن
عبد الرحمن بن محمد بن عيسى عن معاوية بن عمار عن ابراهيم قال اقامات
الميت قد تحل ذنبه وهذا عموم كماله ان ههنا **فصل** في هدية الذي عليه
الدين الى الذي له الدين حلال وكذلك ضيافته اياه ما لم يكن شئ من ذلك
شرط فان كان عن شرط فهو حرام لما روي من طريق الليث بن سعد عن سعيد
ابن ابي سعيد الغفري عن ابي اسحق الخدري انه سمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول من كان يومه في اليوم الاخر فيكم ضيفه جائز له يومه وليلته
والضيافة فله ان كان وراد ذلك فهو ضيفته ان وكان عليه السلام ياكل
الهدية وقال عليه السلام لو اهدى الي ذراع لم يبله ان روي في طريق شعبة
عن ابي اسحق عن ابي حازم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فهدى عسوم

لما عليه
عليه

ابن الحنفية في السلام من ذلك غير ما من غيره ان وقالت طائفة لا يجوز قبول الهدية
من ذلك الزول عنه واكثر طائفة صح عن ابن عباس واسلف رجل سلفا فلما تبدل
مع هدية كراع ولا عارته ركوب دابة وان استثناء رجل قتال له افرقت ساكا
خسيرة حرمها وكان يبعث من سبكه فقال له ابن عباس حاسبه فان كان فضل
قد عليه وان كان كفا فاقصصه وصح عن عبد الله بن سلام انه قال اذا كان لك
بيل رجل مال فاهدك لك حله من من فلا تقبل فانما يارود عليه هدية او ابيه
وصح عن ابن عمر انه سالكه ما قيل فقال له افرقت رجلا فاهدك يا هدية فقال
ايه او احسبه له ما عليه او اردتها عليه وعن علقمة بن خوذاه واحقرافق لواء
هو سلف جرم منعة وصح المنع هذا عن ابن سيرين وقناة والحق في
قال ابو جهم اما هو الصبيته رضى الله عنهم فلا حية في احد دور رسول
ابن علي الله عليه وسلم وقد خالفوا ابن عمر وابن عباس في من من النفايا وقد
جاءواهم عن عبيد بن رويان عن طريق عبد الله بن عيسى عن سفيان الثوري عن يونس
ابن عبيد وخالد الجذاعي كلاهما عن محمد بن سيرين ان ابا عبد الله كعب بن جابر
الخطابي عن ابي الف بنعت اليه الى من شوه وكانت تنكر وكان من اطلب اسئل
المدينة فمرا فزهاها عليه عس قال له الي من كعب لا حاجة يا ما منعك طيب فرفق
فقبله عس وقال انما لم يخط من اراد ان يرى ويصحب الي سفيان عن منصور
ابن العنقر عن ابراهيم النخعي وذكر بن علقمة عن ابي بكر بن عسبل عن ابي عبد الله
ابراهيم بن ابي ان يكون مهرها كاتبا طائفة ان قال ابو جهم قول
عس بن الخطابي هو الحق لقول الله صلى الله عليه وسلم انما اعال باليات ولكل
اميرة ما نوي ولو كانت هدية الغنم والضيافة منه حراما او مكتوبا لاما لغير
الله تعالى في يات على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان ذلك فسيما فاذا لم
سه تعالى عن ذلك فهو حلال محض اما كان عن شرط بينهما ان واما قولهم
انه سلف جرم منعة فكان ماذا ابن وحيدوا التمس عن سلف جرم منعة فليجروا
الان ان لم يمس في العالم سلف الا وهو جرم منعة وذلك انتفاع السلف بغيره
ماله فليكون مضمرا ثلث اولم تلتف مع شكر المستقر من اياه وانتفاع المستقر من

م

غيره منة ما فعله لولم كل سلف فهو حرام وفي هذا ما فيه والله تعالى التوفيق

بسم الله الرحمن الرحيم
نوط على ليله وانما

كتاب الرهن

مسئلة ما يجوز ان شرط الرهن الا ببيع الى اجل يسمى في السنة او في السلم الى اجل يسمى في السنة خاصة او في السلم الى اجل يسمى في السنة خاصة مع عدم الكتاب في كل الوجوه من بين هاتين ان شرط الرهن شرط وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شرط ليس في كتاب الله فليس له وقال عز وجل انما اشترى بدنيا الى اجل مستحق فاكثروا اليه تعالى وان كنتم على حذر ولم تجدوا كتابا فاجازوا فيه من غير ان يشترط الرهن حيث اجاز الله تعالى والدين الى اجل مستحق واجبه ان يكون مباحا او سلبا او قرضا هذه الوجوه يجوز فيها استراط الناجيل لورود النص بوجوبه في السلم وجراره في القرض والبيع ولا يجوز فيها عدا ذلك اطلاقا في باب في ثمن الخال لا يبيح سوى ما ذكرنا من يجوز ان شرط الناجيل فهو شرط ليس في كتاب الله تعالى فهو باطل وصح عن مجاهد انه لا يجوز الرهن الا في السلم والبيع فلهما رويانا من طريق البخاري عن مسدد بن عبد الواحد هو ابن زياح عن الامام عن ابراهيم بن عيسى عن اسود بن عاصم ان المؤمن ان النبي صلى الله عليه وسلم اشترى من يهودي طعاما الى اجل ورهنه درعه في و من طريق مجازي عن حماد بن عمار بن محمد بن همام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس قال والله لقد مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وان درعه لم يموت عند رجل من اليهودي بعثه من صاعين شعير اخذها طعنا ما لاهله فان نسيه يروي عن ابن النبي صلى الله عليه وسلم اخذ شعيرا من يهودي بالمدينة ورهنه درعه وليس فيه ذكر اجل فلما ولا فيما اشترط الرهن ويمن لا يمين من الرهن بخير ان شرط في العقد لانه يطلع من الرهن حنيفة والنظر في ما لم يمين عنه جستن فان ذكر واحد من اثنين رافق في معتة النبي صلى الله عليه وسلم الى يهودي ليس له طعاما لصيفه نزل به فاباها بيهن ورهنه درعه فمما اخبرنا في ربه موسى بن عبيدة قال يروي وهو صحيح

صحة

صحة النطقان وابن معين والبخاري وابن المنذر وقال احمد بن حنبل لا يروى عنه **مسئلة** ولا يجوز الرهن الا ببيع في نفسه العتق لقول الله تعالى في عتق مغبوه ومن قال يوم ان اشترط ان يجعل الرهن عند من ينجيه وهو قول ابراهيم الحنفي والشعبي وعطاء بن يونس بن جهم ومالك والشافعي في وقال اخرون لا يجوز هذا وليس هو بقطعا كما روي من طريق عبد الرزاق عن عمر بن سفيان المروزي قال سمعت ابا ذر وقال سفيان عن اشعث بن الحجاج عن ابي ثوبان عن ابي الحكم عياض ان الرهن اذا كان عتقا فعلى من يملك مغبوه وقال سفيان وميمون قول ابن ابي ليلى وبه يقول ابو سليمان والحاكمان وصح ايضا عن الحسن المكل من طريق همام عن العترة عنه **قال** ابو محمد اما ذكر الله تعالى في السلم في السنة خاصة او في السلم الى اجل يسمى في السنة خاصة مع عدم الكتاب في كل الوجوه من بين هاتين ان شرط الرهن شرط وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شرط ليس في كتاب الله فليس له وقال عز وجل انما اشترى بدنيا الى اجل مستحق فاكثروا اليه تعالى وان كنتم على حذر ولم تجدوا كتابا فاجازوا فيه من غير ان يشترط الرهن حيث اجاز الله تعالى والدين الى اجل مستحق واجبه ان يكون مباحا او سلبا او قرضا هذه الوجوه يجوز فيها استراط الناجيل لورود النص بوجوبه في السلم وجراره في القرض والبيع ولا يجوز فيها عدا ذلك اطلاقا في باب في ثمن الخال لا يبيح سوى ما ذكرنا من يجوز ان شرط الناجيل فهو شرط ليس في كتاب الله تعالى فهو باطل وصح عن مجاهد انه لا يجوز الرهن الا في السلم والبيع فلهما رويانا من طريق البخاري عن مسدد بن عبد الواحد هو ابن زياح عن الامام عن ابراهيم بن عيسى عن اسود بن عاصم ان المؤمن ان النبي صلى الله عليه وسلم اشترى من يهودي طعاما الى اجل ورهنه درعه في و من طريق مجازي عن حماد بن عمار بن محمد بن همام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس قال والله لقد مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وان درعه لم يموت عند رجل من اليهودي بعثه من صاعين شعير اخذها طعنا ما لاهله فان نسيه يروي عن ابن النبي صلى الله عليه وسلم اخذ شعيرا من يهودي بالمدينة ورهنه درعه وليس فيه ذكر اجل فلما ولا فيما اشترط الرهن ويمن لا يمين من الرهن بخير ان شرط في العقد لانه يطلع من الرهن حنيفة والنظر في ما لم يمين عنه جستن فان ذكر واحد من اثنين رافق في معتة النبي صلى الله عليه وسلم الى يهودي ليس له طعاما لصيفه نزل به فاباها بيهن ورهنه درعه فمما اخبرنا في ربه موسى بن عبيدة قال يروي وهو صحيح

مسئلة ومن الرهن خمسة من شئ ما قسم او ما قسم عنه الشئ بملك فيه وعند غيره جائز لان الله تعالى يقول في هاتين مغبوه من ينجيه مستحقا من مغبوه وما كان بذلك مستحقا وهو قول عمر بن الخطاب وابن ابي ليلى ومالك وعبيد الله بن الحسن وسوار بن عبد الله والشافعي في انه يور وانما سليمان وغيرهم في وقال ابو حنيفة واصحابه لا يجوز رهن المشاع كان مباحا منقسم او لا منقسم باعند الشريك فيه ولا عند غيره واجاز فان به هاتين اشياء ارضاء مائة شاة فيهم عند ابيان واجد ومنعوا من ان يرهن المرء ارضه عند اثنين واثنين دينا واجدا في صفته واجدة وهذا مطلقا هلك بواول ذلك انه قول لا ينفك احدا قاله قليم والشافعي في انه قول بلا دليل والثالث انهم ما قسموا فيه كما ذكرنا وانما فائمه لا يحلفون ان بيع المشاع جائز فيناه منقسم وما لا منقسم من الشئ بملك وغيره ومنع ابو حنيفة من اجارة المشاع وما منقسم وما لا منقسم انما من الشئ بملك فيه وجهه فاجاز له وهذه مخالطة

ومن فئات لأخطاها وما نعلم لم شيئا هو ايم الامام قالوا البيع البسيط في البيع
 ومن قولهم ان البيع لا يتم الا بالنقد وقد اجازوا البيع في المشايخ فالبيع عندهم
 في المشايخ حيث اشتهروا وهو البيع والنقد عندهم غير ممكن في المشايخ حيث
 يشتهروا وهو الرهن وحسن الله ونعم الوكيل ويقال لم كما يقض في البيع كذلك يقض
 في الرهن ولا فرق **مسئلة** وصحة البيع في الرهن وغيره هو ان يطلق يده
 عليه فا كان ما سئل نقله الى نفسه وما كان ما لا يتنقل كالدرور والارضين اطلقت
 يده على ضبطه كما يفعل في البيع وما كان مشاعا كان قبضه له ليس صاحبه لمصته
 منه مع شريكه ولا فرق ولو كان البسيط بالبيع في المشايخ لكان الشريك فيه غير
 قابضين لئلا لو كانا غير قابضين له لكان مطلقا لايه لاحد عليه وهذا امر مكذوب
 الدين والعين اما الدين فيصرف في فيه تعرف ذي المال في ملكه واما العين
 تكون عند كل واحد منها من سقتان فيها او عند من سقتان على كونه عند واحد
 تعالى الترتيب **مسئلة** والرهن جائز في كل ما يجوز بيعه ولا يجوز في ما لا
 يجوز بيعه كالخمر والموالد والسنور والكلب والمالاة وسنة للرهن المستصحب
 ان مطر لا يمكن الا تصات للغير لما يجوز بيعه وعليه تعالى تنبيه **مسئلة**
 وصحة وصانع الرهن كماله لا يخفى منها شيئا لصحة الرهن له كما كانت
 قبل الرهن وما فرق في كاشي ركب الله اية الرهن وكاشي لبن الجبل ان الرهن
 فانه لصاحب الرهن كما ذكرنا اما ان يبيعها فلا ينفي عليها وينفي على كل ذلك
 للرهن فيكون له حصيد ركب الدابة ولبن الحيوان ما ينفي ما يحبس به من
 دونه كثر ذلك ام قل به هان ذلك قول الله عز وجل ولا تأكلوا اموالكم بينكم
 بالباطل وقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم ان وماكم اموالكم عليكم حرام
 وجعله عليه السلام بانه لا يحل مال امرء على امرء الا بطيب نسيه وملك الشئ
 المهرن باق لراهنه مقتضى واهجاء اخلاف فيه فا ذهب كذلك الحق الرهن لذلك
 حدث فيه للرهن ولم ينقل ملك الراهن عن الشئ المهرن لا يوجب حدودا
 حكمه منع ما لا يبرر ان ينفذ به من ماله بغيره في ذلك فله الرطله والاسم
 والمواضع والحياطة واكل الفرس والولد الى وث والذرع والعمارة والاصواف

كما ذكره

هذا في البيع البسيط وسائر ما للمهرن عليه لا يكون الرهن في به المهرن فقط يحق
 الرهن الذي جاء به القرآن ولا يبرر اما الركب والاختلاف خاصة لمن استقر على
 الركب والجلوب فلما رويت من طريق البخاري محمد بن صالح بن عبد الله بن
 المبارك اخبرنا ذكرنا بن ابي ذرابة عن الشعبي عن انا هرون ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال الظهري ركب مقتضى اذا كان مهره ما ولبن الدرة ركب مقتضى
 اذا كان مهره ما وعلى الذي ركب وركب مقتضى في المهرود وتجرم المهرن
 على مهر من له فيها مقتضى حق فالرهن بالمشايخ حرام على كل من عدا الراهن والرهن
 فيه حق المهرن وقد خلع يدين هذا العمم وخرج منه من عداه بالنصير المهرن
مسئلة قال ابو محمد ومن خالفنا في هذا فانه خالف القرآن والسنة
 والعقول اما الذم ان والمستحق فمعه ما حب المهرن من ماله والله تعالى
 يقول والذين هم لفرعهم خافون لا يحلوا ارجع الى قوله العادون فقد اطلق
 الله تعالى على وطى امته ولم يخص غير مهورن من مهورن وما كان ركب مقتضى
 وقال تعالى لا تخموا طبع ما حال الله لكم ولا تعبدوا الا الله لا حب للعبد
 واما المهرن فانه فاضل من خالفنا ههنا عن الدار المهرن اتواجر وفضل ما
 وهي فيها لم ليل وتضييع ويخرج المسائل جملتها وعن الارض المهرن المهرن
 وسدروا لم تمل وتضييع وعن الحيوان المهرن استقر عليه وتستغل ام يضييع حتى
 يملك وعن المهرن المهرن لمن تقتون عليها فان قالوا ان كل ذلك يضييع خالفوا
 الاجماع وقيل ام قد بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اربعة الماله وان قالوا
 لا يضييع فلما قالنا في المذكرة من الاجارة والولد واللبن والصوف والمهرن لمن يكون
 فان قالوا يكون ذلك الرهن فلما دس ابن كرم اذ حال ماله من ماله في رهنه
 رهنه فمما فظان يكون ذلك الرهن ومن امر هذه الاما سحاله ولا طاعة ولا عبيد
 لان خلاف قول النبي صلى الله عليه وسلم ان وماكم اموالكم عليكم حرام وهذا المهرن
 ماله عليه واما حقه لغيره وهذا اطلاق مقتضى وان قالوا بل هو ملك المالك
 فقلنا نعم وهذا قولنا والله المهرن وصح عن ابي هرون من قوله مثل قولنا وهو
 انه قال صاحب الرهن يملكه وصاحب الدر عليه وعليه السقنة وان قال الرهن

خلافا

مركوب ومحبوب. فلعلم في من طريق واحد من سلمه عن جاد من ان سائر ما في
 النجى فيمن اراد ان يشاة ذات ليس فقال له يشرب المرتين من لبنه فينور عن
 فان استعمل من اللبن بعد ثلث العلف فينور بان قال ابو محمد هذ
 الزيادة من ابراهيم لا نقول بها ونعم قول النبي صلى الله عليه وسلم احب الي من
 يسير اية عمران وجه الله اياه ولا يحال ان لا يهزم ههنا من الحكمة نعلم ان
 وقال الشافعي جميع منافع الدهن للراهن كما كانت وقال ابو ثور بذلك ويقول في
 الركوب والحلب الامانة زاد الاستخدام ولا نقول بهذا الا ان لم يأت به الشرع والفاكر
 لا يتجمل به المحرم من اموال الناس وما كان ربله نسب وقال ابو حنيفة احمد بن حنبل
 لا يشرط الراهن من الدهن بل بالدر وهذا قول لابي هان والامام مالك فانه قال لا بأس
 ان يشرط المرتين من الدهن في الحبل في الدور والارضين في كره ذلك في الحيوان
 والشاة والعروض وهذا قول لابي هان في حاشيته ونسب فاسد وشيوط
 ليس في كتاب الله فهو ظلم وقول لا نعلم احدا قاله قبله ومما قصه واما بعضهم
 بعونه وهو انه قال في العكر من سلف حبر سمعته فيقبل له وهو في العكر
 كذلك ولا يفرق في واما ابو حنيفة والحكام فانهم منعوا من مزاولة الدهن ومن
 ان ينفع به الراهن والمريتين ثم تناقصوا من قريب فاباحوا للراهن ان يستعيره
 من المرتين وان يعيره اياه المرتين ولم يبرء به ذلك خارجا من الدهن وهذا قول
 في غاية الشدة لتعريفه من البرهان ولا نعلم احدا قال به قبله واعتز من بعضهم
 بان قال فاذا كانت المنفعة للراهن فاكنت فاي فائدة للمريتين قلنا اعظم الفائدة
 اما في المزاولة فالعمل بما امر الله تعالى به والماجر واما في الفضي فلا ان الراهن ان
 مظهر بالانصاف بيع الدهن ويحل للمريتين ان تصان من حقه فاي فائدة تزيده
 اكثر من هذه الفائدة ويقول لهم انهم لو ائتمروا على ان لا يحل البيع بالفضة الا مثلا
 قبل فاي فائدة في هذا وكذا الذهب بالذهب والفضة بالفضة وهذه
 اعترافا بفساد الفضة بحبب وليس الا ان سائر الله تعالى ولرسوله صلى
 الله عليه وسلم قال الله عز وجل وما كان لؤى من ولا مؤمنة ا واقتضى الله ورسوله
 امر ان تكون لم الخيرة من ابراهيم وقال عز وجل النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم
 فاعرف

ولا حل من يظن من اثنى اربعة من دخل على حديث النبي صلى الله عليه وسلم الذي
 اورثه قبل من قوله عليه السلام الدهن مركوب ومحبوب فقال هذا خبر رواه
 هشيم عن ذكره عن الشعبي عن ابيه عن ابيه وذكر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا كانت الدابة مريونة فعلى المرتين عليه ولبن الدهن يشرب وعلى الذي
 يشرب منها وتركه قال هذا الجاهل القدم فاذا لم يدرك المرتين فهو مستوخ
 تخوم الرها واليمن عن سلف جبر شفعة في قال ابو محمد هذا كلام
 في غاية الفساد والحجة اول ذلك ان هذا خبر ليس مستدالا به ليس فيه بيان
 بان هذا المفظ من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم واني فان فيه
 لنظا محتلا لا ينبغي امثالا وهو قوله ولبن الدهن يشرب شدة وترك وطاش
 لله ان يكون هذا من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الامر بالبين لنا وهذه
 الرواية اما هي من طريق اسحق بن سالم الصائغ مول بني هاشم عن هشيم فالحظ
 من قبله من قبل هشيم فمن فقه لان حديث هشيم هذا رواية من طريق
 سعيد بن منصور الذي هو احفظ الناس بحديث هشيم واصبغهم له فقال
 هشيم عن الامش عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدهن مركوب ومحبوب ولبن الدهن اذا كان
 مريونا يشرب وعلى الذي يشرب به الشفعة والعلف في واما قول هذا الجاهل
 فاذا ذلك على المرتين فهو مستوخ بالنسبة عن الرها والنسبة عن سلف جبر شفعة وقد ذكره
 وانك وما لا يها مدخل فضلا لو انهم اتوا الرها لقدموا عليه جازا اذا جاز
 التمرين بل اربع مرات وان كانت المربعة اكس جسا واستوزيا واما ما يح بعضهم
 دهم فيه دهم ونصف به دهم فيه دهم غير ثمن واذا ابحوا الف دهم حاضرة
 بابه ونيار غايبة في الدمة فهذا هو الاحتلا استناع الراهن بالوه ولا اسماح
 المرتين بالدر والركوب الب حبله بالنسبة من اجل شفعة الركوب والمحبوب
 وقالوا ابي قد سمعنا الشعبي انه كره ان شفع الراهن من دهن بشي قلما وهو
 راوى الحديث فلم يتركه الا لفضل علم عنده في قال ابو محمد وهذا
 من اشخص ما يفتون به ولا تتركوا نظرا في بلادهم بعين العدل اذ يحجبون قول الله

من اشخص ما يفتون به ولا تتركوا نظرا في بلادهم بعين العدل اذ يحجبون قول الله

الملك ولده من قال ابو محمد انك انك الولد لاندري وجته ولينك ملكك
 فلاي معنى يكون والله انك انك وان كان حراً فلم يباع حتى يحتاج
 انك انك ورين عن ابن شبرمة انها مستسعى وكذلك العبد المهرن والاسير
 قال ابو محمد وهذا عجب وما ندري من ان كل اخذ مالها وكلينها علمنا
 لم يملكها الله تعالى قط اياها ولا رسوله صلى الله عليه وسلم وما جعل الله فيها
 شر كالمرئس مستسعى له ان واما مالك فقال ان كان موسراً كلفت ان ياتيها
 فكونا العتق وهذا يخرج من الرهن وان كان معسراً فان كنت تخرج الرهن
 ونايته من خارج من الرهن ولا يبيع بغير ائمة ولا يملك هؤلاء ما كانا لشرع بالدين
 الذي عليه فقط وان كان يسور عليك بيعت هي واعطى يور ولد منها
 قال ابو محمد هذا القول حسنة اوجه من الخطا وهي تدفع من المولى
 والمعسر ذلك والحق عليه واحدة ويملكه اخذ قطعته من ماله لانه لم يبع
 قط فادها وتنفق بين حرجه الى سبيله او من يسور عليه وفي امته
 على الوجهين وهي موهونة على الوجهين وهذا عجب جدا وبهم اياه
 ام ولد واخرجه ولدها من حكم الرهن بلا مكلف عوض بخلاف الام وكلامه
 لا يجوز زهنتها وكل هذه اوجه فاحشنة الخطا لا تتعلق ام بها بقران ولا سنة
 داروانة سنة ولا اجماع ولا دليل ولا قياس ولا رأى له وجهه ولا قول صاحب
 بيع ولا قول احد نعله قبله وقال ابو حنيفة واحكامه ان حلت فاقترحت
 فان كان موسراً خرجت من الرهن وكلفت قصا الدين ان كان حالاً او كلفت
 زهنتها سميتها ان كان لا اجل وان كان معسراً كلفت ان تسعى في الدين
 الحال بالتمام بلع ولا ترجع على سيدها ولا يملك ولدها سخانة فان كان الدين
 الى اجل كلفت ان تسعى في قيمتها فقط فجعلت زهنتها مكانها فاذا حل الدين
 طفت من ذي قبل ان تسعى في باقية الدين ان كان اكثر من قيمتها والواخان كان
 السيد اسحق ولدها معسر وضيق له وهو معسر فقم الدين على قيمتها بسوم
 او تسبقها فقامت له هاريم ايسر فقامت له هاريم سحت فيه بالتمام بلع للمهرن
 ولم ترجع به على سيدها ما اصاب الولد تسعى في الدين او من قيمته هرج

بالعقوبة من قال ابو محمد انك انك الولد لاندري وجته ولينك ملكك
 العتق وخرج من الرهن فان كان الرهن موسراً والدين طالك عتق الدين
 فان كان الدين الى اجل كلفت السيد قيمة العبد تكون زهنتها مكانه وان كان معسراً
 حتى العتق الاقل من قيمته او الدين ورجع على سيده ورجع المهرن على الرهن
 باقية دينه ان قال ابو محمد انك انك الولد لاندري وجته ولينك ملكك
 لمرا عتق ونعزبك لدم من الحلال وان من العبد تدفعه بين ما مستسعى
 فيه الام وبين ما استسعى فيه العبد العتق وبين ما استسعى فيه الولد وهذه
 عنده حرجا حق النسب فاما بالامه خرجت ام ولد من سيدها بطريق ج واما
 بال انسان حرجا من حرج ولعل في اشرابه واما بال عبد اعقب بكنون العتقات
 دون خباية جنوها وادب افترق فتنسبوا حراما بال باطل ويكفون ما لم
 يكتنم الله تعالى قط ولا رسوله عليه السلام ولا احد من المسلمين قبل ان يكتنم
 ثم يكتفونهم ما ذكرنا ويكفون صاحب الجنابة عندهم من الغرامة ما شاء الله
 كان وكل ما يدخل على مالك ما ذكرنا قبل فانه يدخل على حبيبة المهرن مالاً
 من خروجه اليه وبين يسوره عليه وسر يد من الشافعي والشافعي في قول ابن
 حنيفة تدفعه بين الدين الحال والمؤجل في ذلك وتدفعه بين ما يملكه الام
 واما يملكه الولد وتدفعه بين اقراره بالحال وبين اقراره بالولد بعد الوضوع فيها
 يكتفون من الاستسعاء الحالية وتدفعه بين ما يملكه ام الولد وبين ما
 يملكه العبد عتق وتدفعه بين الرجوع من على السيد باع المهرن من
 وبين منهم من الرجوع عليه من بذلك واعزب من ذلك قوله ان الولد
 مستسعى فليست تدفع الى متى بقى هذا الدين المسحوط حتى ولد المهرن به وحتى
 فطيم وكبر وبلغ وتعرفت افان مات قبل ذلك ما اذا يكون كل هذا بالا وليل اصاب
 من قران ولا سنة ولا رواية سقيم ولا نزل احد من لدام قبلهم ولا من سبلا
 ولا رأى له وجهه ما مثل عقول انتخب هذه الاقوال كما مونة عتق بمرئيه
 محرمه فكيف على الحكم في الدين وان نجة الدين على اعظمه في توفيقه لاجل
 اتباع كتابه وسنن رسوله صلى الله عليه وسلم ولا يوهن يوهن بان يتولوا يستسما

ذلك على المستحاثات عن أبيه صلى الله عليه وسلم في الحديث المسمى بالرهن
 مبيحه وهو مستحق في ذلك الحكم في عبده ملكا ان فضا عدا وليس
 غير المعنى عبده والمولاهة ولو كان القيس حقا كان هذا منه عن الرهن
 لانه كما سئل عن ما مضى به واما ما ليس منه في ورد ولا في صدره
 قال ابو محمد بن فضال ما الفرق بين عتقه وبيعه وهبته واملاكه
 اذا جزم البيع بغير اجماع وسع من ماله ذلك واما هلاك الرهن بغير فعل
 المالك والرهن فلهذا سئل في حقه ان قال قال طائفة من اهل العلم
 تفسير ذلك ان الرهن ان كانت منه وفيه الدين سواء سقط الدين عن الدين
 كان عليه ولا مانع عليه في الرهن فان كانت منه الرهن اكثر سقط الدين منه اذ
 الرهن وكلت المرتبة ان يردى الى الرهن منه اذ كان سريته الرهن على
 منه الدين وان كان فيه الطين اقل سقط من الدين منه اذ وادي الرهن في
 المرتبة فضا لما زاد الدين على رتبة الرهن روي من طريق الحكم وضا ان
 انطال قال ان كان الفحل يقع في الرهن بملك في وروي ايضا عن ابن
 عمر وهو قول عبد الله بن الحسن وانه عبيد واسحاق بن اهو به في
 وقالت طائفة ان كانت رتبة الرهن اكثر من رتبة الدين فمضى بطل
 الدين كله ولا عزامة على المرتبة في رتبة رتبة الرهن على رتبة الدين فان كانت
 رتبة الرهن اقل من رتبة الدين سقط من الدين رتبة الرهن وادي الرهن
 الى المرتبة ما بقي من رتبة روي هذا من طريق مطر الوراق عن عطاء بن عبيد
 ابن عمير عن محمد بن الخطاب و من طريق وكيع عن صالح بن حمزة عن محمد بن
 ابن عامر عن محمد بن الحسين عن عطاء بن طائفة و من طريق قتادة عن عبد
 ربه عن عطاء بن عطاء و من طريق وكيع عن ابي ذر عن ابي رهم
 ابن عمير قال سمعت ابا عبد الله يقول مثل ذلك وهو قول ابراهيم الحنفى وقفاة وبه
 يقول ابو حنيفة واصحابه ان وقال لشيخ طائفة ذهب الرهن بما فيه
 سواء كان كفته الدين او اقل واكثر اذ اذلت سقط الدين ولا يجوز احد
 الاخر شيئا صح هذا عن الحسن الهجري وابراهيم النخعي وسرخ والشعبي

والرهري

والرهري في رواية وصح عن طاووس في الخوان من ان روي عن الحنفى
 في الحديث ان الرهن من رهن عبدا فاعود عنه قال ذهب نصف دينه في وفاء
 طائفة ان كان الرهن من رهن كالتبابة وكما في كتاب ما ملك بها على المذنبين
 بالغة ما بلغت وبقي دينه بحسبه حتى يردى اليه بكا له وان كان الرهن من
 يظهر كالعقار والحجر ان خلاصا منه على المرتبة ودينه في بكا له حتى يردى
 اليه وهو قول مالك في وفاء طائفة سواء كان من رهن او من رهن طائفة
 فيه على المرتبة اصلا ودينه في بكا له حتى يردى اليه وهو قول الشافعي والذوق
 واحمد و ابن سليمان واصحابهم في روي من طريق البخاري عن ابي الهيثم
 ابن عبيد بن جابر في رواية عن عطاء بن عطاء بن طائفة قال في الرهن ان
 الفضل فان اصابته حكمة يرى فصح ان على رتبة طائفة لم يبرأ اذ الفضل
 الا بملك بجنابة المرتبة لا بملك بجنابة حكمة بل بملك بالبرائة له ما اصابته
 حكمة وصح عن عطاء بن طائفة قال الرهن وسيله ان هلك فليس عليه غم واخذ
 الدين الذي له كله ان وعز الزهري انه قال في الرهن بملك لم يذهب حقه
 هذا اما هلك من رتبة الرهن له عنه وعليه عز له ان قال
 ابو جهمان بن عبد الله بن الحسن في ما يخفى في قول طائفة ان حكمة لا
 قران لا من رتبة ولا من رتبة سقيه ولا يباس ولا قول احد فعله بملك فسقط
 وانابوه على العتمة والعتمة طين كاذب باثم ما حبه والجل القول به في العتمة
 مستوحية الى كل احد وكذا كل شيء وانما قول طائفة حنف فانهما احسبوا
 حكمة من مثل روي من طائفة سقيه من المنسب ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يخلق الرهن من ما حبه له عنه وعليه عز منه لا يخلق الرهن
 من رتبة له عنه وعليه عز منه ان قالوا اجمع اصحابنا على تعيين الرهن
 و المرتبة امين فيا زاد من رتبة الرهن على رتبة دينه مال
 ابو محمد اما قولهم ان المرتبة امين فيا فعل من رتبة الرهن على رتبة دينه
 مدعوى فاسيدة وبغير ذلك لا دليل وضا هو الامين في الكل واما قولهم
 اجمع اصحابنا على تعيين الرهن فيقول جروا فيه على عادة الخليفة على التستيم

١
ال

عن الكذب على الصانع بالامانة وبما قيل من هذا كذا في هذا
 الصانع لا عن غيره ولا عن غيره في فاما عن قولهم نعم نعم ذلك
 من رواية عبيد بن عبيد لم يولد له بعد موت عمه او ادركه فمات
 لم يسمع منه شيئا واما ابن عمر فلا يسمع عنه لانما من رواه ابراهيم بن عمر عن
 وهب بن جهمول وقد روى عنه بن ابي ابيان النضر واما علي بن محمد بن
 الرواي عن اسباط التميمي فيما اصابته جاعته كما اوردنا اسما في اعجب مما
 زعموا من ان الصانع اجعوا على نصيب الرهن فان صح ذلك فمن قدحنا في الاجماع
 لانهم لا يميزون بين الرهن وهو مال من صفة على صفة الدرس بهذا حكمهم
 على انفسهم لان الحادثة الذي ذكره في رسل ولا حجة في رسلهم لما
 كان لم يمت حجة اصله لا يولد على شيء من قولهم ولا تقسيم وانما صفة له
 صح هو ان تولد له خلق الرهن من رهنه نعم الرا وكبير البالة غنم وعلم
 عظمه فوجب صان الرهن على الميراث ولا بد كالات قولهم وقوله لا يفسق
 الرهن من صاحبه له غنمه وعلمه غنمه ان كان ارا دعه جبه ماله وهو
 المظهر فهو يوجب ان يحسن ربه ولا يضمن له الميراث وان كان ارا دعه جبه
 الميراث له فهو يوجب صانه له بكل حال فما رجة عليهم بكل وجه وبطل
 قولهم ونقول لهم في هذه الاصول وحديث سيبا واحدا وهذا كله عن دين
 واحد بعضه محمول وبعضه امانة وانما يردون المسئلة لخالقها للاصول
 من علمهم ثم قالوا بما جازا بالانصاف وانما من قال بن ابي ابيان النضر فاعلم لهم
 حجة اصلها انه استحسان وكان لا ما كان الرهن مكان الدرس فما فيه وهذا
 راي والدرس لا يوجد في الدرس من قال ذهب الرهنون بما فيها فاني اخبر
 روي من طريق مصعب بن ثابت عن عطاء بن رطلار رهن فزنا فذلك عنده
 فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب حنك في قال
 ابو محمد هذا من سكر مصعب بن ثابت الحديث قال ابو محمد فاذ قد بطل
 كما هو رايه قالوا اجيب الرجوع الى القرآن والسنة فمن هذا ما به الجمل في نظام
 انما ناسم من محمد بن قاسم كحديث قاسم بن ابي صيف عن محمد بن ابراهيم حديث محمد بن يحيى

بدر

عن الكذب على الصانع بالامانة وبما قيل من هذا كذا في هذا
 الصانع لا عن غيره ولا عن غيره في فاما عن قولهم نعم نعم ذلك
 من رواية عبيد بن عبيد لم يولد له بعد موت عمه او ادركه فمات
 لم يسمع منه شيئا واما ابن عمر فلا يسمع عنه لانما من رواه ابراهيم بن عمر عن
 وهب بن جهمول وقد روى عنه بن ابي ابيان النضر واما علي بن محمد بن
 الرواي عن اسباط التميمي فيما اصابته جاعته كما اوردنا اسما في اعجب مما
 زعموا من ان الصانع اجعوا على نصيب الرهن فان صح ذلك فمن قدحنا في الاجماع
 لانهم لا يميزون بين الرهن وهو مال من صفة على صفة الدرس بهذا حكمهم
 على انفسهم لان الحادثة الذي ذكره في رسل ولا حجة في رسلهم لما
 كان لم يمت حجة اصله لا يولد على شيء من قولهم ولا تقسيم وانما صفة له
 صح هو ان تولد له خلق الرهن من رهنه نعم الرا وكبير البالة غنم وعلم
 عظمه فوجب صان الرهن على الميراث ولا بد كالات قولهم وقوله لا يفسق
 الرهن من صاحبه له غنمه وعلمه غنمه ان كان ارا دعه جبه ماله وهو
 المظهر فهو يوجب ان يحسن ربه ولا يضمن له الميراث وان كان ارا دعه جبه
 الميراث له فهو يوجب صانه له بكل حال فما رجة عليهم بكل وجه وبطل
 قولهم ونقول لهم في هذه الاصول وحديث سيبا واحدا وهذا كله عن دين
 واحد بعضه محمول وبعضه امانة وانما يردون المسئلة لخالقها للاصول
 من علمهم ثم قالوا بما جازا بالانصاف وانما من قال بن ابي ابيان النضر فاعلم لهم
 حجة اصلها انه استحسان وكان لا ما كان الرهن مكان الدرس فما فيه وهذا
 راي والدرس لا يوجد في الدرس من قال ذهب الرهنون بما فيها فاني اخبر
 روي من طريق مصعب بن ثابت عن عطاء بن رطلار رهن فزنا فذلك عنده
 فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب حنك في قال
 ابو محمد هذا من سكر مصعب بن ثابت الحديث قال ابو محمد فاذ قد بطل
 كما هو رايه قالوا اجيب الرجوع الى القرآن والسنة فمن هذا ما به الجمل في نظام
 انما ناسم من محمد بن قاسم كحديث قاسم بن ابي صيف عن محمد بن ابراهيم حديث محمد بن يحيى

بدر

في الرهن وهو الحق لان الرهن هو ما نعلقه عليه الصفة في الرهن
 عليه كل ما ذكرنا شيئا فاما الصفة عليه فكل ما لا يملك ولا يملكه
 صاحب الرهن فله له ووجهه تعالى في التوفيق **هـ** **مسألة** فان كان
 الراهن والراهنين بطل الرهن ووجهه رد الراجح لان الرهن اذن ورثه
 للراهنين بطل الرهن من اوله من الرهن من سائر الرهنين فحينئذ وذلك
 لقول الله تعالى ولا يملك بالرهن ما كان عليه من الرهن فان كان الرهن
 له لا لورثته ولا لغيره ما به ولا لاهل وصيته وانما ورثت الاموال المحقة
 التي ليست اموالا فاما ما بالرهن والوكالات والوصايا وغير ذلك فاذ استقام
 حق الرهن بوجه وجب رد الرهن الى صاحبه او امانات الراهن فاما كان عند
 الراهن منعه لاهل وصيته وقد سقط ملك الراهن عن الرهن بوجه واستقام ملك
 الى ورثته او الى غيره ما به وهذا هو الوجه في ما به اهل وصيته ولا يعدل للرهن
 معهم ولا يجوز عند المالك عليه فيكون كاسبا عليه فالراجح رد ما به الم
 ولتكون رسل الله صلى الله عليه وسلم ان دعاكم والموالكم عليكم حجة الم
 وما تعلمون من كمال هذا حجة احلاد ورونا عن الشيخ فبين رهن على يد
 عدل فان ان الرهن له اي لورثته فالالحكم هو للراهن **هـ** **مسألة**
 ومن اراد ان يشترط فساد كونه حجة ان يبيع حقا ففرض عليه ان
 ما له الحاكم في بيعه وموتت الرهن له حجة ان كان غائبا او سلف منه العزم
 المرهون ان كان الرهن حالا او بغيره من التمسك ليا صاحبه ان كان الرهن موحدا
 فان لم يكنه السلطان لم يعلل هو ما ذكره القول لا لله تعالى فاما نواطة البر
 والعقري ولبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ارضاء عه المال ولا يملك
 الرهن هو الرهن وانما عهده في الرهن له المنة وانما المنة مال من مال
 ملكه كسائر ماله ووافقه وبالله تعالى التوفيق **هـ** **مسألة**
 ولا يجوز بيع سلعة على ان تكون رهنا عن غيرها فان وقع فالبيع منسوخ
 ولكن عهده للبايع امكان سلعة حتى يفتن من ثمنها ان كان حالا او اقله
 ذلك به هـ ان ذلك انه اشترط منع المستري من قبض ما اشترى منه فمما

فان

وهو

في الرهن في البيع في كتاب ابو عن رجل فو طلبة ابيع فان المشتري املك
 في الرهن لان اتمام عهده ابيع منها والبيع لم يتم الا بانه كان في كتابه البيع ان
 الله تعالى في من التوفيق والعجز فهو ما لم يتم البيع فاما الشيء المبيع ملك للبايع فاما
 وشترط في المنة المذكورة كون شيء من مال البايع الرهن رهنا عنه بنفسه
 وهذا في غاية الفساده وهو قول الشافعي (تسليمان واحكامها واما ما
 البايع سلعة حتى يفتن فان حقه واجب في مال المشتري فان لم يملكه
 قد وجب له عنه فهو طام سحدي لقول النبي صلى الله عليه وسلم لم يملك الرهن
 طام فاذ هو طام لكل طام معتدى وقال تعالى فمن اعتدى عليك فاعذوا عليه
 بثلث ما اعتدى عليك فالسلعة التي ابيع قال من مال المشتري فله طام
 حقه المعتدى عليه ان يعتدي على المعتدى عليه بثلث ما اعتدى عليه فله طام
 فله امكان السلعة حتى يفتن (و روي عن محمد بن عبد السلام
 الحشني في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 سليمان عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه
 باع سلعة ففتنه المشتري فبطل الرهن فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعطيك السلعة حتى
 بالقبض فحل عهده من حصة السلعة رهنا بان في وقال هـ عن ابي عبد الله
 هـ عن النبي صلى الله عليه وسلم ان عهده من الغنم من سلعة حتى في ذلك ابيع السلعة رهنا
 با بفي فله اجره وصاحب لا يبرئ له به هذا ما عهده من الكتاب **هـ**
مسألة فان كان الرهن لهما ارب من في عهده الثمانين واما ما
 ارب من بعد تمام العهده فليس له حكم الرهن ولا اهتم اخذه من ثمانين اربا في
 لم يملك الرهن المنة الحق في كل واحد كان بعد ذلك فلو شرط ليس في كتاب
 الله فهو طام **هـ** **مسألة** ومن تدين رهنا في العهده رهنا حقا
 تدين بعد ذلك ايضا و هـ ان ذلك الرهن رهنا عن ذلك الا بفي فاني قال
 الثاني فاطل من دون ذلك الرهن في العهده الاول فلا يجوز بئله العهده
 اخر اذ لم يبرح ذلك فاني قال هـ منه فهو شرط ليس في كتاب الله تعالى
 باطل وان عهده انعتدي على طام فهو طام لم تعد له حصة المنة في الرهن

ن

هـ

ويعتد على التوفيق ان ههنا كلفه وان زهر زهنا صحتا كلفه
 من ميعن دينا قلم واكثر فاراذ ان يخرج عن الرهن بدمادى لم يكن له
 كذا الرهن فخرج في جميع جميع الدين فلا يستطع عن بعض الرهن حكم الرهن
 احل سقوط بعض الرهن فلم يخرج ذلك قرآن ولا سنة وموقوفه لا يصح ان
 فان قيل كلف تمنع من اخراج الرهن الا برضى المدين وجيز ومن معه وعنده
 والصدقة وهذا يخرج له عن الرهن بغير اذنا المدين بل ان الرهن جائز
 الرهن فليس له ابطال ما يحتمل الله تعالى فاذا اخذته عن ملكه حله فلم يمنع
 الله تعالى فطهر ذلك لا يقرأ ولا يقرأ منه فاذا صار في ملك غيره فقد قال
 تعالى ولا تسب قال ليس لا عليه وعنده المدين لم يكن قطع الذي اشتمل
 اليه الملك فلا يجوز له ان يمان ما له عن غيره ويقتل المدين بغيره الا الكبير
 في الجنبين والشافعيين يجمعون على ان من قال لعنه انت خراذق قد ادى
 انه قد عذبه عند الاكل له الرجوع فيه ابا وان حرمت قدم ابوه ثم لا خلاف
 عتقه كنه حوازيه قيل ان ما في ابوه واصداقه وهنته فاقضون حتى لا يصير
 انما نصته المستحقة ههنا كلفه ولا يحل لاحد ان يرهقه بالغيره
 عن نفسه ولا مال ولله المعسر او الكبير لا ياذن بما حب السلعة التي يورده
 رهنها ولا يغير اذنه ولا مال منه المعسر والكبير وللمال ذمته وقال
 الحنفية والاكثرون له ان يرهقه عن نفسه مال ابنه المعسر قال مالك والكثرون
 وللصبي ان يرهقه مال سبه عن نفسه وقالوا اذا اذن الاجنبى لغيره ان يرهقه
 ماله عن نفسه جاز واجتوازه ذلك بان لا يلبس وللوصي ان يردع مال المولى
 والتمس ما كاله في الذمة لحق الجوار قال ابو محمد وهذا باطل لانه لا يجوز لما
 ابداه في ارضه المحدث يكون ذلك نظرا وحيلولة للمعسر ولا نظرا له اصلا
 في ان يرهقه الاب والوصي عن نفسه فهو ضرر فهو مردود وايضا فان للاعتراض ان
 يردع الوديعة التي اودعت عنده او اخشى هلاكها عنده وراى السلامة
 في ايدى غيره فله ان يردعها لئلا يبدع ان يكون له ان يرهقه عن نفسه
 واجتوازه ذلك كما خرج من طريق سويد بن غنيم عن عائشة ام المؤمنين عن

الشيخ

الشيخ سفيان بن عيينة عليه وسلم قال ان اطلب ما اكل الرجل من كسبه فويله وان
 اولاكم من كسبه من طريق سويد بن غنيم عن عائشة ام المؤمنين عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال ان اطلب ما اكل الرجل من كسبه وولده من كسبه
 وورثته من طريق فاسم من اصبح ما يكن من حاد واحمد من زهير قال ما لم يسعدوا
 يحيى من سعيد القطن عن سفيان الثوري عن ابراهيم بن عبد الله عن سويد بن غنيم
 وقال احمد انه ما يرهقه الف درهم عن الامير عن ابراهيم بن محمد عن الامير
 قال ابو محمد وهذا ان الجيران انما في الكفر وهكذا يقول في كل
 منه ما شأ من بيته وغير بيته والسنة البيع ولا في المراهان ولا في الهبة ولا
 في الهبة والملك فان قالوا قسنا ذلك على المالك فلما ليس كله باطل في كل
 شيء لكن قد ساقضت الغش ما تضمن من وجهين احدهما ان الله تعالى لم يقول ولا على
 انفسكم ان تاكلوا من ميراثكم وميراث ابائكم بل قوله تعالى ان تاكلوا مما جرت اواشيكم
 فاما في كمال المالك من ميراث الميراث التي يماضيها بغيره وسوء الاخوة والخوا
 وسائرهم فذكر في الميراث ما يحل للمالك منها فاما ما لا يحل له من ميراثه
 وانما يقطعون ذلك فقد تضمنت فيما سقم من كسبه فاستقامت نفسا به وهو اهل
 للميراث حله وانما في انكم لا يجوزون ان يبيع من مال ابنه الصغير الميراث وجه النظر
 له وان تلك منه شيئا اصلا بغير الحاجة الماسة لا الميراث خاصة وعنده
 المالك ان يصدقه عن نفسه خاصة فكم هذا الساقض والحكم في الميراث والآية
 التي في الميراث المصطوبه واجتواها في ما روي من طريق الزهراء عن محمد بن يحيى بن عبد
 الكريم ما عهد الله بن داود الحارثي عن هشام بن عروة عن محمد بن المنكدر عن
 جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ايت وما لك ابليك
 قال ابو محمد فابا حوايه ان يرهقه الرجل من مال ابنه الصغير واستطاع اعنه
 الحديث وطلى امته ابنة الصغير والكبير واستطاع اعنه الحديث من مال ابنه
 الكبير والصغير وقضى على الرب بغيره وروى اباح المالكين به ان يصدقه
 من مال ابنه الصغير عن نفسه فان يصدق ابنه الصغير خاصة ونفس القية
 في ذلك كله في قال ابو محمد ولا حاجة لم يرهقه هذا الخبر بل يوجب عليه

سفيان بن عيينة
 عن سفيان بن عيينة
 عن سفيان بن عيينة
 عن سفيان بن عيينة
 عن سفيان بن عيينة

لايم اوله كلفه فلم يتحو الارب من مال ابنه غير ما ذكرنا ولدته عظم لم يجر
 الزوج من غير ما نلا يجوز لهم كفصه يدعوى كذبه ووجها آخر وهو انهم
 الدهن والاصداق الام من مال ابنه الصغير بان مال ابنه الكبير لم يلقوا الخبز
 في الدين والحق والجليل بالله عزنا لبطان بلايه فان ادعوا جعلنا كذبه
 ندرونا من طريق ابنه شبيهه وبيع عن شام من عده عن ابنه ان رسلا صنع
 في كماله وامننا ذن اباه فقال النبي صلى الله عليه وسلم او اباكم او عن فقال
 اردده عليه فانما هو منهم من كتابك في قدح ما روي من طريق ابنه جرح
 الرقاشي روج هو ابنه فان ما ان جرح احبنا ابو الزبير ان سمع جرحه
 اهو يقول ياخذ الرب والام من مال ولهم بغير اذن ولا يخذ الام من ولا اله
 من مال ابو بكر او ابنه وبيع غله ايضا من طريق عبد بن حديد عن عبيد الله بن
 موسى العيصي عن سفيان الثوري عن ابيه عن عبد الله بن علي عن سفيان
 عن علقمة عن ابي عبد الله عن علقمة عن ابيه عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 الاسدي عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 لا يفتن مالك جارية يا علقمة عن ابيه عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 انت ومالك من كسبه انت ومالك له حلال وماله عليه حرام الاما طابت
 به نفسه في ومن طريق ابنه الجرح اهو قلابه اهو داود السجستاني
 عن داود عن عبد بن جبر عن ابنه عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 كذا في روي من طريق ابنه مسعود عن ابنه عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 يملك اباه بالث درهم ارضه اباها والارب يقول انه لا يفتن عليه فاخذ محمد
 بيد ابنه موضع في يد الرب وقال هذا وماله من هبة الله لك في وعن
 ابنه طالب نحو هذا وانما قضى بالي الود والود يجوز من قال غير هذا
 ومن طريق ابنه شبيهه ما عند ابن جرح كان عطا لابي يابا ان يخذ
 الرجل من اباه لوه من غير هبة في ومن طريق ابنه شبيهه عن اسرايل عن
 جابر عن الشعبي عن مشروق قال انت من هبة الله لا يملك انت ومالك
 لا يملك في ابنه شبيهه ما عند الله هو ابنه الجرح الحسن هو ابن جرح

نقا
 علقمة

لش

لشيعي في هذا والحكم فالا جرحا فخذ الرجل من مال ولوه ماشا الى الفرج
 والرجل من شيعه عن ابنه اسحاق السبيعي عن عبد الله بن ابي
 بلال عن ابي موسى السوسي ان جرح اباه الى الشيعه في مال له فقال الشعبي لعه
 انما اجعلك ومالك له يعني لوه في ومن طريق عبد بن حديد اهو نعم الفضل
 ابن دكين عن الحسن بن صالح بن جرح عن ابيه عن الشعبي قال الرجل يخذ من مال
 ولوه في ومن طريق علي بن الحسن بن محمد بن عدي اخبرنا ابن جرح عن عطاء بن
 ابي رباح انه كان لا يرى باسنا ان يخذ الرجل من مال ولوه ماشا الى الفرج
 ومن طريق عبد بن حديد سري بن هرون اخبرنا داود بن ابي عبد الله عن عبد
 ابن المسيب قال الود الذي كل من مال ولوه ماشا الى الفرج من مال والده
 باذنه في ومن طريق عبد بن حديد محمد بن بكر اليربوعي عن هشام بن حسان
 عن الحسن بن علي قال فخذ الود الذي من مال ولوه ماشا الى الفرج في ومن طريق
 عبد بن حديد وهب بن جبر بن جرح عن ابيه قال سمعت الحسن بن علي بن ابي
 عن شمس بن ابراهيم قال لوه الحسن بن جرح الحسن بن جرح الحسن بن جرح
 ابي له في ومن طريق عبد بن حديد اخبرنا عبد الرزاق عن جرح عن
 الحسن بن علي قال فخذ الرجل من مال ولوه ماشا وان كانت جارية فها قال
 فان لم يجنيها قال في الجارية في ومن طريق لك عن جرح هو قال فخذ
 الفرج من مال ولوه الفرج في وقد روي عن الحسن بن جرح في وقال
 انما في لي لا يجرم الرب ما سمعته من مال ولوه ويجوز بيعه للماله ولوه
 الكبير في قال ابو محمد ومالك خلافا من الصحابة لمن
 ذكرنا من هذه المسئلة في وعن علي بن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 وجابر بن عبد الله واسم ابنه عن ابنه عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 واخرى عن علي بن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 ابنه عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 روي من طريق عبد بن حديد في علقمة عن عبد الله بن عوف عن محمد
 ابنه عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله

عن ج ما استعت حتى غلبته وامارة ذمة الموكل فافترس ان يكون له في ذلك
 ما يبره بان غلبته لغيره اذا صار له فان فعل ففترس في حقه وان لم يفعل ففترس
 اعتدوا ففترس ما لم يملكه ففترس ما لم يملكه ففترس ما لم يملكه ففترس ما لم يملكه
 وقال ابو حنيفة ان هذا الحال عليه الخوالة ولم يبر عليه بغيره وحلت وجه الذي
 احل في الجمل بغيره وكذلك ان مات الحال عليه ولم يملك له وقال ابو يوسف
 ومحمد كذلك اذا قلنا انما هي الحال عليه والاطقة من الجمل انما قال
 ابو حنيفة ان قول فاسد لمخافة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نهيم
 مجموع حكاية ان الخوالة اذا مات امرها ففترس من الجمل عن الجمل واذا قد
 اتوا بسقطه ففترس ما لم يملك رجوع حتى قد سقط بغيره ففترس رجوعه
 والاجماع يوجب رجوعه فان قالوا انه قد روي عن عثمان انه قال في الخوالات
 ليس على مال مسلم نكاح ومن طهر عبد الزنا عن محمد او غيره عنه عن ثمانية
 عن علي بن ابي طالب انه قال في الذي احل يبرج على صاحبه الا ان يهلك
 او يموت وهو قول شرع والمسن والصحى والسجى كالم يتول ان لم يفسد رجوع
 على الجمل وعن الحكم ما يرجع على الجمل لان موت الحال عليه قبل ان يفسد
 فانه يرجع الى الجمل ان قلنا لا حجة في احد دون رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فكيف وقد روي عن طريق حاد من سلة عن محمد بن اسحق عن علي بن عيسى
 انه عن سعيد بن المسيب انه كان يابى المسيب ذرية على النسيان القادرين
 ولرجل آخر على من يابى طالب النكاح فقال ذلك الرجل للمسيب اما احل
 على علي واحل انت على علي فان فعلنا فانتهت المسيب من علي وبلغت مال
 الذي احاله المسيب عليه فاحترق المسيب بذلك على من يابى طالب فقال له
 علي ايكون الله فهو اختلاف الرواية عن عثمان والى ذكرنا عن علي ومحمد
 موافقة لقولنا واذا اختلفت السلف فليس يفتى ما روى عنه باولى من بعض
 باننا نكحنا في ذلك ولست نرى احالة من طهر الحال عنه لانه اكل مال
 بالباطل فانما يجوز عنه ما مثل ما فعل علي والمسيب وصلى الله عنهما على الصان فانه
 اذا ضمن كل واحد من الفريقين فاعلى الاخر من غير شرط جاز ذلك ولزم وحول
 الحق

الحال عليه على كل واحد من الفريقين في المحسن وقال ابو حنيفة ومالك لا يبر
 الجمل على الجمل في الخوالة والحق وان ذلك بان ثلث الوالد وجب اجاب لو جرت
 ايضا في الكالة الجمل عليه على آخر ان يبر على اتا عه ثم اذا احاله ذلك على آخر
 ان يبر انما وهكذا ابدان قال ابو حنيفة ومحمد هذه مخالفة لامر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في هذا ما بينه وبين الذي اعترضنا به فاسد
 لانه سطر من غير واحد الى علي بن علي وسطر العز نظم والخوالة على غير المثل
 لم يبر بان يثبته وانما الخوالة على من يخالف النصف ففترس لا يثبته ولا فليست
 حواله بغير الحديث ان هسب ففترس واذا ثبت حق الجمل على
 الحال عليه بقرانه او بينة عدل وان كان جاحدا من خواته ففترس
 وقال مالك لم يجوز الخوالة الا باقراره بالحق فقط وهذه دعوى بلا برهان
 واجه له من قبله بانه قد يبرج البينة فسطر الحق وعلما وقد يرجع عن اقراره
 بذلك الحق ونعم منه بانه قد كان اداء فسطر ولا يجوز تخصيصه بالمعنى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالادانة سدة وما سطر عن الهوى كان هو
 الموجه مرجح وما كان يدلي بسببان هسب ففترس ويجوز الخوالة
 بالدين الموجل على الدين الموجل في فضل اجله الى العبد ولا الى اقربه
 ولا يجوز له ان يبرج الى الحال ولا يجوز له ان يبرج الى حاله ولا يجوز له ان يبرج
 ولا يجوز له ان يبرج الى حاله ولا يجوز له ان يبرج الى حاله ولا يجوز له ان يبرج
 الى حاله فلا يبرج من غير ولا اجماع وهذا اجزاء امر عليه السلام من اتبع
 على حاله من بعده وبما فيه نكاح التوفيق ان لم يبرج احواله ولا يبرج
 فيهم لله الرحمن الرحيم

كتاب الكالة

هسب ففترس الكالة من الفان وهي الخوالة وهي الجمل بغيره فان كان له
 على آخر حق مال من بيع او من غيره مع من اى وجه كان كالا ولا يبرج سوا
 كان الذي عليه الحق حيا او ميت ففترس له ذلك الخوالة ان لا يبرج عليه العصور

من ثمانية

عند جده ما قلناه صاحب الحق ولم يأت نفس لم يرد ترك طلب الحق في الدنيا
 حنية مطلقه وقد قال عليه السلام مطلق الحق ظلم والبر عليه السلام
 كل ذي حق حقه فان نصف فند اعطى حقه ومن اعطى حقه فلاحق له سواء
 فان قيل فاقم اصحاب اتباع الله انما هم من اجزاء الصلاة في من مات وعليه
 دين لم يزل به قلنا سبحان الله اوليس في قوله عليه السلام لم يزل به
 صاحبكم في ان عليه السلام المخصوص بهذا الحكم وجده لا احد من المسلمين
 سواء لا الهام ولا غيره فكيف وقد روي من طريق عبد الرزاق اخبرنا محمد بن الزبير
 عن ابيه سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن جابر قال قال صلى الله عليه وسلم
 لا يهلك على رجل مائة وعشرين دين في الدنيا فاني كنت قد قال عليه من قالوا ان
 قتال ابو قتادة الهذلي روى علي بن رسول الله فقلت عليه النبي صلى الله عليه
 وسلم فلما نفي الله على رسول الله فقال انا اولى بكل مؤمن من نفسه لم يترك
 دينا فعلى نصيبه وذكر الجليل وعمر اجاز الصانع من الميت الذي لم يترك
 دينا انما له ليلي وسألك ابو يوسف ومحمد بن الحسن والشافعي وابو
 سليمان وما تعلمون خفيفه سلمنا في قوله في قال ابو حنيفة وسفيان
 الثوري والوارثي وابو عبيد واسحاق واحمد والشافعي وسألك سلمة
 اولئك ليدون المعصون له ان يطلب حقه ان شاء الصانع وان شاء المعصون
 وقال مالك في حقه قوله اذا كان المعصون عنه مائتا الحق فليس لطلب الحق
 ان يطلب الصانع وانما له طلب المعصون عنه ١٢٠ من نفسه من حقه شيئا
 من حقه من الصانع حنيفة واما ان يكون المعصون عنه مائتا ويكون عليه
 دين للمائة صحاف المعصون له محاصنة العزما فله شيء هذين الوجهين ان يطلب
 الصانع حنيفة في قال ابو محمد اما هذا القول الذي رجح اليه مالك
 وقطاهر العوارض دعوى كله بلا برهان وما سمع بلا دليل لاسيما قد ان دلاسه
 ولا روايه سقيمة ولا قول احد نفعه من الصحابة او ائمة ائمة ائمة ولا يفسد ولا يبرأ
 له وجه وقال ابن ابي شيعة وابن شبرمة وابو ثور وابو سليمان وجميع اصحابنا
 كما قلنا من ان الحق قد سقط جملته عن المعصون عنه ولا سبيل للمعصون له اليه

قال

فتنظروا

ابرا

انما له حقه عند الصانع انصفه اولم ينصفه روي من طريق ابن ابي شيعة
 عن جده ما قلناه صاحب الحق ولم يأت نفس لم يرد ترك طلب الحق في الدنيا
 حنية مطلقه وقد قال عليه السلام مطلق الحق ظلم والبر عليه السلام
 كل ذي حق حقه فان نصف فند اعطى حقه ومن اعطى حقه فلاحق له سواء
 فان قيل فاقم اصحاب اتباع الله انما هم من اجزاء الصلاة في من مات وعليه
 دين لم يزل به قلنا سبحان الله اوليس في قوله عليه السلام لم يزل به
 صاحبكم في ان عليه السلام المخصوص بهذا الحكم وجده لا احد من المسلمين
 سواء لا الهام ولا غيره فكيف وقد روي من طريق عبد الرزاق اخبرنا محمد بن الزبير
 عن ابيه سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن جابر قال قال صلى الله عليه وسلم
 لا يهلك على رجل مائة وعشرين دين في الدنيا فاني كنت قد قال عليه من قالوا ان
 قتال ابو قتادة الهذلي روى علي بن رسول الله فقلت عليه النبي صلى الله عليه
 وسلم فلما نفي الله على رسول الله فقال انا اولى بكل مؤمن من نفسه لم يترك
 دينا فعلى نصيبه وذكر الجليل وعمر اجاز الصانع من الميت الذي لم يترك
 دينا انما له ليلي وسألك ابو يوسف ومحمد بن الحسن والشافعي وابو
 سليمان وما تعلمون خفيفه سلمنا في قوله في قال ابو حنيفة وسفيان
 الثوري والوارثي وابو عبيد واسحاق واحمد والشافعي وسألك سلمة
 اولئك ليدون المعصون له ان يطلب حقه ان شاء الصانع وان شاء المعصون
 وقال مالك في حقه قوله اذا كان المعصون عنه مائتا الحق فليس لطلب الحق
 ان يطلب الصانع وانما له طلب المعصون عنه ١٢٠ من نفسه من حقه شيئا
 من حقه من الصانع حنيفة واما ان يكون المعصون عنه مائتا ويكون عليه
 دين للمائة صحاف المعصون له محاصنة العزما فله شيء هذين الوجهين ان يطلب
 الصانع حنيفة في قال ابو محمد اما هذا القول الذي رجح اليه مالك
 وقطاهر العوارض دعوى كله بلا برهان وما سمع بلا دليل لاسيما قد ان دلاسه
 ولا روايه سقيمة ولا قول احد نفعه من الصحابة او ائمة ائمة ائمة ولا يفسد ولا يبرأ
 له وجه وقال ابن ابي شيعة وابن شبرمة وابو ثور وابو سليمان وجميع اصحابنا
 كما قلنا من ان الحق قد سقط جملته عن المعصون عنه ولا سبيل للمعصون له اليه

انما له حقه عند الصانع انصفه اولم ينصفه روي من طريق ابن ابي شيعة
 عن جده ما قلناه صاحب الحق ولم يأت نفس لم يرد ترك طلب الحق في الدنيا
 حنية مطلقه وقد قال عليه السلام مطلق الحق ظلم والبر عليه السلام
 كل ذي حق حقه فان نصف فند اعطى حقه ومن اعطى حقه فلاحق له سواء
 فان قيل فاقم اصحاب اتباع الله انما هم من اجزاء الصلاة في من مات وعليه
 دين لم يزل به قلنا سبحان الله اوليس في قوله عليه السلام لم يزل به
 صاحبكم في ان عليه السلام المخصوص بهذا الحكم وجده لا احد من المسلمين
 سواء لا الهام ولا غيره فكيف وقد روي من طريق عبد الرزاق اخبرنا محمد بن الزبير
 عن ابيه سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن جابر قال قال صلى الله عليه وسلم
 لا يهلك على رجل مائة وعشرين دين في الدنيا فاني كنت قد قال عليه من قالوا ان
 قتال ابو قتادة الهذلي روى علي بن رسول الله فقلت عليه النبي صلى الله عليه
 وسلم فلما نفي الله على رسول الله فقال انا اولى بكل مؤمن من نفسه لم يترك
 دينا فعلى نصيبه وذكر الجليل وعمر اجاز الصانع من الميت الذي لم يترك
 دينا انما له ليلي وسألك ابو يوسف ومحمد بن الحسن والشافعي وابو
 سليمان وما تعلمون خفيفه سلمنا في قوله في قال ابو حنيفة وسفيان
 الثوري والوارثي وابو عبيد واسحاق واحمد والشافعي وسألك سلمة
 اولئك ليدون المعصون له ان يطلب حقه ان شاء الصانع وان شاء المعصون
 وقال مالك في حقه قوله اذا كان المعصون عنه مائتا الحق فليس لطلب الحق
 ان يطلب الصانع وانما له طلب المعصون عنه ١٢٠ من نفسه من حقه شيئا
 من حقه من الصانع حنيفة واما ان يكون المعصون عنه مائتا ويكون عليه
 دين للمائة صحاف المعصون له محاصنة العزما فله شيء هذين الوجهين ان يطلب
 الصانع حنيفة في قال ابو محمد اما هذا القول الذي رجح اليه مالك
 وقطاهر العوارض دعوى كله بلا برهان وما سمع بلا دليل لاسيما قد ان دلاسه
 ولا روايه سقيمة ولا قول احد نفعه من الصحابة او ائمة ائمة ائمة ولا يفسد ولا يبرأ
 له وجه وقال ابن ابي شيعة وابن شبرمة وابو ثور وابو سليمان وجميع اصحابنا
 كما قلنا من ان الحق قد سقط جملته عن المعصون عنه ولا سبيل للمعصون له اليه

عن مع ما استعت حتى يقبضه وامرأة ذمة الموكل لا قبض الا كذا في النكاح
 ما مورب في قبضه نفسه اذا صار سيده فان فعل فمداستوفى حقه وان لم يفعل
 اعتدوا ذميبع مال موكله فله من ماله بالتضييع فصار مثل عليه لموكله في كل
 وقال ابو حنيفة ان جحد الحال عليه الحوالة ولم ينع عليه بيته وحلف رجع الذي
 احيل على الجبل يحتمه وكذلك ان مات الحال عليه ولم يمال له وقال ابو يوسف
 ومحمد كذلك اذا فليس النافذ في الحال عليه واطلقه من العجز ايق قال
 ابو محمد هذا قول فاسد للحال فله امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يقسم
 مجعون حيا على ان الحوالة اذا صح امرها فقد سقط الحق عن الجبل واذا قد
 اتروا بسقوطه فمما لا طل رجوع حتى قد سقط بغيره فوجب رجوعه
 والاجماع يرجعون رجوعه فان قالوا قد ردوا عن عجزه ان قال في الحوالة
 ليس على مال مسلم نواك ومن طرقت عبد الرزاق عن حماد وعمر عن ثمانية
 عن علي بن ابي طالب ان قال في الذي احيل عليه رجوع على صاحبه الا ان يفسد
 او موت وهو قول شرع والحسن والجمع والشعبي كلهم يقولون ان لم يفسد رجوع
 على الجبل وعن الحكم ما يرجع على الجبل لان موت الحال عليه قبل ان يفسد
 فانه يرجع الى الجبل في كل الاحتمة في الحدود رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فكيف وقد روي من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن علي بن عبيد
 الله عن سعيد بن المسيب انه كان يراه المسيب ذم على النكاح الفادهم
 ورجل آخر على علي بن ابي طالب الفادهم فتا له الرجل للمسيب انا احيل
 على علي واخبرك انت على ثمان ففعلوا فاشبهت المسيب من علي وعلف قال
 الذي احواله المسيب عليه فاحتر المسيب بذلك على بن ابي طالب فقال له
 علي ابعد الله فهذا خلاف الرواية عن عمر والى ذكرنا عن علي ومحمد
 موافقة لقولنا واذ اختلف السلف فليس بعضهم ياروي عنهم باولى من بعض
 باننا فكم معناه ذلك ولست نرى احالة من احيل الى الحال عنده لانه اكل مال
 بالباطل فاما يجوز عندنا مثل ما فعل علي والمسيب رضي الله عنهما على الصان فانه
 اذا ضمن كل واحد من الفريقين فاعلى الاخر طر عن شرط حاذ ذلك ولزم وحول
 الحق

الحق من الذي يقيم الدين من ورثة او سلطان ولا يملك الميت امواله
 الا ما يملكه الله انشا الله وسفاه وهو لم يملك في حياته فلم يملكه واذ لم
 يملك في حياته فليس في وسع الوصاف بعد موته واما عليه الاثر ارب فتنط
 في الله تعالى ما يدرك واما ما حدث اية فاذ من طرقت عبد الله
 محمد بن عقيل فاعظم حقه عليه لو كان له مسكنه انما كان في ضا قول النبي
 صلى الله عليه وسلم للفا من الميت حق العزم عليه وبرى منهم الميت
 قال الفاضل نعم الميت في هذا كفاية لملامه مسكنه دنيا واكل بيته ولكنهم قوم
 مفتنون فان قيل فامعنى قوله صلى الله عليه وسلم اذ فضا فالمن يردن عليه
 حله فضا هذا لا يتعلق فيه بقاء الدين على الميت ولا يرجع عليه ان يرض
 الخبر قد ورد فيه بعينه ان الميت قد يرضى من الدين وان حق العزم على الزعيم
 فلا معنى للزيادة في هذا واما قوله ان يردن عليه حله فضا صاحب عليه انما
 ما اودا وفوله الحق ما كان فيه لكن يقول انه قد يكون انه يرضى زائد فكل على
 حتى انما عنه وان كان لا يكون فليدرك في ذلك فكل فضا فضا وان لم
 يكن فليدرك في ذلك فضا فضا وان لم يكن فليدرك في ذلك فضا فضا وان لم
 عليه بما روي زائد ولا بد ان لم يكن قبل ذلك فضا فضا وان لم يكن فضا
 فذا كان مطلقا وهو غنى فضا فضا فضا فضا فضا فضا فضا فضا فضا فضا
 والله اعلم ان الامم اسعق لهم في هذا اصلا وانما هذا
 ونحن نجد من سن سنة سورة الاسلام كان في الاسلام
 ونجد من سن سنة خيرة في الاسلام كان في الاسلام
 في جرح الانسان بفعل غيره او بغيره فضا فضا فضا فضا فضا فضا فضا فضا
 في جرح الروح على من ترك ولذا اصلا فضا فضا فضا فضا فضا فضا فضا فضا
 في جرح وبالله تعالى التوفيق وانما
 بامر حتى عنه او بغيره انما ان يكون المعصون
 الحق المعصون عنه وبالله تعالى التوفيق وانما
 والظلم الواضح ان يطالب الفاضل من اجل اية جرحه في المعصون والظلم

السبع فانه محض من افعال البيع اورد في بعض من شائعهم في بعض من
 الحق السبعة فظهر من هذا انهم هم و قد دعاهم تبارك و
 على جرائد قتاده الذي ذكرنا خبره ورواه من طريق ابن ابي شبيب عن
 ابن علي الجعفي عن زائدة عن عبد الله بن محمد بن عيسى عن جابر قال ما كنت
 راحل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه دين فقلت اني انا
 عليه السلام صلوا على صاحبكم فتخلى ابو قتادة فقال له رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حق الغريم عليك و برى منها الميت فقال له رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان كان من العبد قال صلى الله عليه وسلم فانه ما فعل
 الدين ان قال رسول الله انما دونه امس ثم انا له بعد فقال له ما فعل
 الدين ان قال فتبينتهما رسول الله قال ان اردت عليه حبله في وعين
 احزن النعمان احب انفس المؤمن معلقة بدينه حتى يلقى عنه و الاحز فيه
 انه عليه السلام قال لعل اذ ضمن دين الميت فلك الله رهاك كما فككت
 رهاك اهلك ن قال ابو محمد وهذا من العجب احبنا جميعه و خيارهم
 اعظمهم حجة عليهم اما فلك الله رهاك كما فككت رهاك اهلك فليس فيه
 دليل ولا نص على ما يدعون من نفا الدين على المصنوع عنه و نحن نقول
 انه قد فلك رهاك فانه دينه فقط فانه حلال دمه على نفسه حيا كان المصنوع
 عنه او ميتا و اما نقول المصنوع بدينه حتى يلقى عنه فليس فيه انه
 حكم المصنوع عنه ولا انه حكم من لم يطل بدينه بعد طلب صاحبه اذ امة مستم
 ونحن نقول ان المطالب بدينه في الاحقة انا هو من يطلب به وهو عني
 فصار طالما فعله ثم المطالب اعس بعد ذلك اولى بعسر وان كان حق العترة
 فيها تخلف من مال او غيره سيم الفارص من ذكر ارباب المسلمين ان لم يخلف مالا
 و قد ذكر ان يخلف له ذنب المطلب اذا ضيق عنه ما تخلف او من صم الفارص ان
 قضاء عنه الفارص في هذا جهات الاحاديث في فقه بدره الدين و احاز لم
 يطل قط به فلم يظلم و اذ لم يظلم فلا انهم عليهم ولا يقيم و حق الفهم انما
 الذي عليه الدين فيها تخلف اذ في صم الفارص و الطام حسيه من مطلق

بدر

لغيره من الذي عليه الدين من ورثة او سلطان و لا انهم على الميت افعال القول
 اليه تعالى و كملت الله نفسا لا وسع و هو لم يطل في حياته فلم يظلم و اذ لم
 يطل في حياته فليس في وسع الانصاف دعوى سونه و انما عليه ان يتراربه فقط
 و بالله تعالى تبارك و انا قد حدثت اية قتادة من طريق عبد الله بن
 محمد بن عتيل فاعط حجة عليهم لو كان لهم مسكة انصاف لان فيه ضاق قول النبي
 صلى الله عليه وسلم للفا من عن الميت حتى الغريم عليك و برى منها الميت
 قال انصاف من الميت في هذا كانه لمن له مسكة دين او اقل ميز و لكنهم قوم
 مقتونون كان قيل فاما معنى قوله صلى الله عليه وسلم اذ ضاها المان بردت عليه
 حبله قلنا هذا لا يتعلق فيه بقاء الدين على الميت و لا رجوعه عليه لان نص
 الخبر قد ورد فيه لعينه ان الميت قد برى من الدين و ان حق الغريم على الزعيم
 فلا معنى لان بقاء في هذا و اما قوله ان بردت عليه حبله فقد احاط عليه الزام
 ما اورد وقوله الحق بان فيه لكن نقول انه قد يكون انه برى بدينه اذ دخل عليه
 حين القضا عنه و ان كان لم يكن قبل ذلك في جركا يقول لغيره من فعلك وان لم
 يكن قبل ذلك في همة و اخر و كما لو تصدى عن الميت تصدى لكان قد دخل
 عليه به روي زائدة و لا بد وان لم يكن قبل ذلك في كذب و لا يجر و لكن ان يكون
 قد كان مطلقا هو عني فمقتله الظلم ثم عثر الله تعالى له ذلك الظلم لفتنا
 و الله اعلم ان الامم لم يتعلق لهم في هذا اصلا و انما هو حكم من احكام الاحقة
 ونحن نجد من سن سنة سورة الاسلام كان له ان ذاك و انهم من قبل بها ابعاد
 و نجد من بعض سنة خبر في الاسلام كان له اجر ذاك و اجر من علم بها ابعاد
 و نجد ان كان لم يجعل غيره في بقاء قبل فعله غير اذا كان له فيها سبب و قد
 به حل الروح على من ترك و لذا صالحا يدعوله و يفعل الله ما يشاء لا يسلحها
 يفعل و بالله تعالى التي تفرق في و انا قولنا لا يجمع الفاضل بما احيى سوا
 بامر صم عنه او بعير امره الا ان يكون المصنوع عنه استقرضه فلا ذكر ما سقط
 الحق عن المصنوع عنه و بما في فقه و استقرضه على الف من فناء طار المستقر
 و انظروا اوضح ان يطالب الف من من اجل ادايه جتا لزمه و صار عليه و استقر

عليه السلام

بدر

بدر

في ذلك من لاحق قبله لا له ولا لآلئ ادم عنه وهذا لا يخاف به ولا يدرك في حق الله تعالى
 يرجع العائين على المصنوع عنه باحدى حقبة اصدان وقال مالك بن نعيم رحمه الله
 للمصنوع عنه باحدى عنده سوا من صف عنده ابوغير امير وقال ابو حنيفة رحمه الله
 والثاني من من عنه باي رجع عليه وان صف عنه غير ادم لم يرجع عليه وكلا القولين
 فاسد لا دليل عليه اصلا ونعيم فاسد لا يبرهان وقال ابن ابي ليلى وابن شبره وابو
 ثور واسماعيل بن منكر قولنا قال ابو محمد ومن بعض مجزواهي رويته من طريقه
 دارود عن المعنى عن الدارود عن عيسى بن ابي عمير عن عكرمة عن ابن عباس ان
 رجلا من بني ثعلبة بعثه فابى فقال والله انا قد اقل حتى نقصت اوتاجني بحبل
 فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فانا قد بقدرنا وعدة فقال له النبي صلى الله
 عليه وسلم من اين اصبت هذا الذهب قال من معدن قال لا حاجة لنا فيها ليس فيها
 خير نقصناها عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو محمد في احتجاجهم
 بهذا الخبر اول ذلك انه من اية عمر بن ابي عمير وهو ضعيف ضعيف ابن
 مجيب وغيره ان وقد تركوا رويته عن غير حقبة جهاد رويته من هذه الطريق فيها
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من في سبعة فاصلعوا واصلوهما ثم اوجعوا لهما مكانا لم
 فيه حجة لان فيه فانا قد بقدرنا وعدة فيجوز ان المصنوع عنه وعدة عليه السلام بان
 ما به ما ينجز عنه وهذا امر لا يابا بل به نعم اذ قال المصنوع العائين ان الله تعالى
 يحل به عين ثم العجب الثالث احتجاجهم بهذا الخبر ومن اول مخالفة لما في هذا
 ما اخذ من معدن فلا خبر فيه وهم لا يقولون بهذا في احتجاجهم من يحتج بخبر ليس فيه
 اثر ما يحتج به فيه ثم هو مخالفة لنص ما فيه ونسئل الله العائين ان

مسئلة وكل الحرة والعبد والمرأة والرجل والكاثر والمؤمن سوال العدم
 النعم الذي اوردناه من ذلك ولم يأت من غيرنا من شيء ما ذكرنا وروي به فقال
 الترمذي ان **مسئلة** ولا يجوز صان ما لا يدرك عقده ان مثل ان يقول
 له اتاخذ عنك مائة الفان عليك لتعول الله تعالى ولا ما كلوا امواكم منكم
 بال طلب ان تكون نجان عن تراض منكم ولا جانيه عليه السلام لا يحل مال
 منكم الا بطيب نفس منه ولا يكون التراضي وطيب النفس الا على معلوم القدر

هوا

هذا من تعليم الناس هذه والحسن **مسئلة** ولا يجوز ان قال لم يثبت بعد
في حاله الا انما حصل للمفسر من قول او قال له اقرض من فلان دينارا وانما اقرضه
عنه ان قال له اقرضه ناديا راء وانما اقرضه لك وهو قول ابن ابي ليلى ومجرب
الحسن والشافعي وابن سبلان لانه شرط ليس في كتابه من وجب فلو لم يلزم ان
الضامن عنه واجب ولا يجوز الواجب في غير واجب وهو الزام ما لم يلزم
بعده وهذا محال وقول تنافى سيد وكل عنه لم يلزم حين الزامه فلا يجوز ان يلزم
في ما لا يثبت حين فيه وقد لا يقرضه ما قاله وقد يثبت القابل لذلك قبل
ان يقرضه ما امر به فراضه فهو بكل هذا لا يلزم ذلك القول ان قال له اقرضني
كذا وكذا او دفعه الي فلان او وزن عن فلان كذا وكذا او انفق عني امر كذا وكذا
انعتق فهو على اوضح بيان امر كذا وكذا لا ينافي كانه تركه لما امر به واجبا
ما ذكره الطائفة ابو حنيفة وابو يوسف ومالك وعمر بن الخطاب واجب لم يثبت للمخترين
تسليمهم بان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يرون حاشه حاشه المفسر
فان مات فلان لم يقرضه من ائنا طالب فان مات فلان لم يقرضه بعد الدين واجبا قال مالك
يجوز الحياطة في الاوليات في حياطة في الضمان قال ابو محمد
وهذا فاسد والاساس كله ما يلزم ثم لو كان جسد الضامن صحيحا لكان هذا منه غير
الباطل لانه لا يفسد من الولاية وبين الضامن والمضنة بين الوكالات والوصايا
من الولاية فقرض على المدين للامومة والمنة وليس الضامن فرضا والاموال التي حكم
على حياطة جارية النسخ فسلمت عن قال انا اضلك ما اقرضته وديار ما مات
فاقرض القبول لذلك وديار ما امر به المزمون لذلك بعد موته فهذا واجب ام لا
يلزم منه فتدبر كما قولنا انما اقرضه ورجعها الي الحق وليس له من ضمان ذلك في ذمته
في حياطة فهو لا يلزم له في حاله ولا بعد موته من ارباب ما له وسلمت عن ضمان كل
ما يتبين فيه ويريد اليه المتضا غير فان اقرضه ذلك كان شفعة من القبول وان لم
يلزم منه تنافيا فقولنا انما اقرضه والحق في الحياطة في البرج وارجاء اصدق
ما لم يخلف بعد فذلك لا لا يجوز ضمان ما لم يلزم بعد فصد امح من قياس على الامانة
والمر كالتة والذات بل هيما على بيان قولهم مكره جدا وفيها ذكرنا ما كان في

الرجح

فذكر الخنز وفيه انه واحد ضم حلا وطلو امة امراته فولدت منه فاحد حصة بالخير والحق
 لا يفسد ذكر والده ان عمره عشرين سنة وانه لم يولد عليه رجا لكن جلده مائة فلما اتى عمر الخنز
 الخنز فصدتم حصة وقالوا ما دار الله الخنز لانه عذبه بالحالة في وخنبر وينا من طوبى
 اسد البر عن ابنه الخنز عن جارية بن قنبر ان ابن مسعود ان يقربهم يقربون مني فبطل
 ونيم ابراهيم واحد فاستأبته فاني فخرت عنده ثم ان ابن مسعود استشار اصحابه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في الباقين فاشار عليه عدى بن حاتم فقلهم واشار
 عليه الاشعث بن ميسرة جبر من عبد الله باستأبهم وان يخلع عساكرهم وتمام
 لب الثام و ذكر وان رجلا قتل في دم وحيدة في المحجج وان عمر بن عبد العزيز
 كذل في حة قالوا وهذا اجماع من الصحابة كما ترى ان قال ابو محمد
 في احتياج من احتج به الكلدان لعل عارده من الحجج ولا يرد في حة مائة مائة لانه
 بالضميمة الفاجلة والخزى المجل عند الله تعالى وما لهم حجة اصلا غير ما ذكرنا وكل
 ذلك باطل والمال خير من رسول الله صلى الله عليه وسلم فباطل لانه من رواية ابو هيب
 انهم جثم من ذراك وهو ابو في غابة الضعيف لا يجوز الرواية عنهما ومعاذ الله من
 ان واحد احسن رسول الله صلى الله عليه وسلم احدا منهم وهذه النايك اياكم والظن
 فانا الظن اكد من الحديث والتمتة ظن ولو جاز ان يكتل انسان سمته لو جاز
 التمسك على كل من على ظهر الارض وليس احد بعد العذر الاول ينقطع برأيه من
 التهمة وهذا على كل ما نظيره له والمحججون بهذا الخنز لا يقولون بما فيه من اخذ
 الكفالة في التهمة فمن اصل من خنجر خير بطلقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فبالسنة فيه من شئ وهو مخالف لكل ما في ذلك الخنز ويرى المحسنة بما فيه حجة
 وطلو نرا اليه انه عذبه وحل من مثل هذا اليه ما خسر من حجة من عمره المسمى
 فبا طلق لانه عن عبد الرحمن بن اسد الزنا وروى ضعيف ثم المحججون به اول
 مخالف لما فيه فليس فيهم احد يرى ان يحله الجاهل في وطلو امة امراته مائة ولا ان
 يورا الدم عن غير الجاهل فكيف يستحلون ان يحجوا عن عبد رهن لعدا عنه بواب
 هو عنه حجة وطلو امة هذا عجيب وجرع ما شاء الله كان وايضا فكلهم
 لا خير الكفالة في شئ من الحدود وهذا الخنز انا فيه الكفالة في حة فاعجبوا لهذا

الخير

الخير في ان واما خزان مسعود فانه وسانا من طوبى يحيى من سعد الظلال
 لم يستعان من غنسه كلا ما عن اسعيل من اننا حالة عن تقيس من اسد حازم
 عن ابن مسعود ان من طوبى الا عشرة وشعبه وسيدان المودي كلم عن ابن
 اسحاق عن جارية بن قنبر عن ابن مسعود ان و هذه الاساندي ان ارا الهوك
 لم يذكر احد منهم في روايته انه كئل به و ذكر احد كئل له الاساندي وحق وهو
 صعب في ولو كان الله ماض روايته من خالها من الفات ولكه صغيف ثم لرو
 حجة فكان جميع المحججين بها اول مخالف لها لانه كئلهم لا يحجرون الكفالة في
 الردة مات اولم تب ولا يروى عن العرب على المنة فانا مات وليس هذا مكان
 يستثنى فيه دعوى فسخ بل هي احكام مجموعة الماصوات وجم والمخطاة وغير حجة
 الكفالة في الحدود في الردة والعرب في الردة وحله الجاهل المحسن في الردة
 مائة جلدة ولا يرج في الفلن كين سخط من له مسكة حيا ان يحج على خصمه
 بما هو مخالف له وكذا لك الرواية عن شريح وعمر بن عبد العزيز ما هي ابا كئل
 في حة دم وهم لا يروى الكفالة فيها اصلا وهي بعد عن شريح من طريق جابر الجعفي
 وهو كذا في وارجون هذا اليها ليج عن عمر بن عبد العزيز فان كان ما ذكرنا في
 الكا حيب اجماعا كما زعموا فانه على النفسهم بما لانه اجماع صحيحا وبعثا
 لم يخالفت اجماع ينزل فيه كما قال الله تعالى فيمن اعترف في نفسه بالذلة فاعترفوا
 به بينهم فصحا لا يحاسب السجور وسعدوا على انفسهم اما ان وليك ما دون وهو لا
 مضمون واما عن فلو حجة هذه الروايات كلها لا كان فيها حجة لانها ابا هي عن
 حصة من الصحابة رضي الله عنهم فقط و ابن هذا مائة معا في مع الله مكي
 الله عليه وسلم ثم امامته من في في حجة سلة في ملان الصلاة وخلفه في حجة
 وارجون يروى مسعودا سابعهم واسابعهم سوى ما يراهم اجماع الما هدمهم
 فلم يروا هذا اجماعا بل زادها صلاة فاسفة ومعاذ الله من هذا بل هي واهية
 صلاة منة من فاصل حق وصلاة الخالفين لها هي الناسقة حقا و ابن هذا
 من اهلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وجميع اصحابه ارض خبير على نصف مائة
 خرج منها من رزع او غنسه بالخير (جبل مسعود) كئل في غير دنم ماشاوا ونجر حهم

بالرجح

وإشادوا فلم يروا هذا إجماعا بل رَوَاهُ مُعَاوِذُ بْنُ مَعَاوِذٍ وَكَانَ فِي رِوَايَتِهِ
هَذَا بِلَهْوَ وَاللَّهِ إِجْمَاعُ الْمُتَّقِينَ وَالْحَقُّ الْوَاضِحُ وَأَقْوَمُ الْفَرَاحِ لَا ذَلِكَ فِي رِوَايَةِ
الرَّدِّ عَنْهُمَا وَتَحْدِثُهُ عَلَى مَنْ يَهْمُ أَعْلَاهُ الْإِسْلَامُ لَمْ يَصِحَّ قَطًّا أَجَدُ كُنَا الْفَائِدَةِ
عَنْ حَاجِبٍ وَإِنَّا نَعِي فِي بَاطِلٍ مُتَقِينٌ لَا يَجُوزُ التَّنْذِيرُ لِلَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ
لِسَيِّدِنَا أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ الرَّحِيمِ
إِلَهُ الْمُسْتَعَاذِ عَلَيْهِ الْكَلْبُ

بسم الله الرحمن الرحيم
 كتاب الشريعة

[illegible]

۴۹

واحدة وثلاثين فان مات احدها ومن فاضل الصبح الحاضر فبينما
كانوا على ذلك المصعد ولا في الحطاب ان قال ابو محمد وهذا اسم فاب
لا يراه كائن وروى عنه ان شركة البردان لا يجوز الا يجوز فيه الكافة وهذا
في غايه الناس اذ لا في الكافة عنده جايه في الكاج فيجب ان يجوز للشركة عنده
في الكاج وقال بذلك شركة البردان جايه في الحطاب وطلب العيش اذا
كان كل واحد في موضع واحد كذلك اذا اشتركا في صيد الحيات والارواح
اذا كان لكل واحد منها باري وطلب شعور بالازان والكلاب والحاسيد والحيه
وتجوز الشركة عنده على العجليه مكان واحد فان كل واحد من مجلسي للغير فيه
واجاز شركة البردان في الصاعبات اذا كانت في دكان واحد كالنصار وغيره اذا
كان ذلك في صاعته واحده فان من احدها فلا جاز فيها وكذلك ان مات
احدها او ملك احدها يوما والاخر يوفى ولا يجوز عنده اشتراك الخالص
او المتناهي في الدواب ولا يجوز عنده الاشتراك في ضا عتير مثلا كالحديد
و نضار ويجوز ذلك وهذا كما بهان وتقول ناضل يعرفه سلفا وتقول هو
قول اللبب وابنه سليمان والثاني هو ان يكون واحد من اجاز شركة البردان
باروس من طريق ان اداه من عبد الله من عاد العنبر عن يحيى من سجد
القطان من سليمان الثوري عن ابن اسحاق السبيعي عن ابن عبيد من عبد الله
ابن سعد عن ابنه قال اشتركت انا وعامر بن ياسر وسعد بن اسد وقاسم
فصب بوم بدور فقام سعد بياسر بن لم اجماعا فاربش ان قال
ابو محمد وهذا محقق عبيد وما ندرى على ما ارجل عليه امره ولا القوم ومثل
الله السلامة في التوبة في دنياهما لاول ذلك ان هذا جاز منقطع اربا
عبيد ابرك من ابراهيم بن رويلا الى طريق وكعب عن شعبه عن عصف
ابن قتي قال فقلت لابن عبيد انك من عبد الله فقال لا ان والشافعي لا يوجب
لك اربا عبيد غير عبيدك لانه اول قابل فمنا وسع شايه المعلن ان هذه شركة
لا يجوز وان لا شافعي اذ جاز من هاهنا العسكر ما يصعب دون جميع اهل العسكر
حاشا ما اختلفنا فيه من كون السلب للثاني ان انا فعل فهو عتق من كاي

الدنوب والالتفات ان هذه شركة لم يتم ولا خصل لسمع ولا عار ولا من مشهود من
 ذلك المسمى من الماخصل للجنة من عبد الله الذي كان بالشام ولعن من عنان الله
 كان بالمدينة وانزل الله عز وجل في ذلك فلما انزل الله والرسول لما نزل الله والرسول
 ذات يوم ملك من ملك من راي العاد عازا ان يخرج شركة ابطل الله تعالى لغير
 عنها والسر ابعثه يعني المحسنين لا عجزوا الشركة في الاصطلاح ولا عجزوا
 المالكين في العمل في مكانين فهذه الشركة المذكورة في الحديث لا يجوز عندهم من
 اعيان من يخرج في نعم قوله برواية لا يجوز عنده والحمد لله رب العالمين على
 توفيقه لان **مسئلة** وانما يجوز الشركة الى اعيان الاموال يجوز في التجارة
 بان يخرج احدها مالا والاخر مالا لا يتم من نوعه او اكثر منه او اقل فحلفا للمالكين
 ولا يترتب حتى لا يخرج احدها ماله من الآخر فيكون ما انا غايه ذلك المال بينهما على
 قدر حصصهما فيه والرجح بينهما كذلك والحسنات عليهما كذلك فان لم يحلفا للمالكين فكل
 واحد منهما ما انا غايه هو او من يملكه به رجح كماله وحله وحسناته كلها عليه
 وحده ان يبرهان ذلك انما اذا حلفا للمالكين فقد صارت تلك الجملة مشاعة
 بينهما فاشاع به فاشاع بينهما واذ هو كذلك فتمت اصله ورجح مشاع بينهما
 والحسنات مشاعة بينهما واما ما لم يحلفا للمالكين فن ان لم يكن له شيء ما
 اتبعه ما لم يخرج ما يخرج في مال غيره او ما خسر في مال غيره لما ذكرنا اننا من قبل
 تعالى ولا يكسب كل شيء الا عليه **مسئلة** فان اتيان انسان فضاء
 سلعة بينهما في السوا او اتيان احدهما منها اكثر من النصف والاخر اقل من
 النصف فهذا بيع جائز والتمس عليه في قدر حصصهما فارجح او خسر فيهما
 في قدر حصصهما لان الفرق بين من السلعة وهكذا لو ورثنا سلعة او هبة لهما
 او ملكا قابلية وجم ملكاها بعد تفرقنا ان سباعا هكذا لم يلزم ما نهى عن
 ليس في كتاب الله تعالى فهو باطل **مسئلة** ولا يجعل للمشتري يكتسب
 فاعدا ان شرط ان يكون احدى من الربح زيادة في مقدار ماله فيما يبيع ولا
 ان لا يكون عليه حصة ولا ان يشترط ان يكون احدى من الاخر فان وقع من
 من هذا فهو كماله مردود وليس له من الربح الا ما تقابل ماله من المال وعليه من

ما

الحسنات

الحق بمقتضى ذلك لان كل شرط ليس في كتاب الله تعالى فهو باطل فان علم
 احدهما الاكثر من الآخر او علم وجه تطوعا بغير شرط فذلك جائز فان اتي من ان
 شرط في بيعه فليس له الا اجره في مثل ذلك العمل ربحا او خسرانا فليس
 عليه ان يول بغيره فاعتماد على بيعه ليس نفسه اعتدا على الحق فحلفا معا على
 فيه لقول الله تعالى من اعطى على بيعكم فاعته واعلمه مثل ما اعطى على بيعكم
مسئلة فان اخرج احدهما ذهابا والاخر فمعه او عضا او مالا شبه ذلك
 لم يخرج الا ان يبيع احدهما عضا او مالا حتى يبيع الآخر ذهابا فقط او فمعه
 فقط ثم يحلفا التمس كحلفتهما ولا يملك ذكرنا قبل ابيع احدهما من الآخر ما اخرج
 عند اربابنا يربون ان يشاءوا به حتى يكون راس المال بينهما فحلفا معا على ما يربون
 لما ذكرنا في الله تعالى التمس في **مسئلة** ومثلكه السيل للتمس جازية
 ولا يحل للذي يبيع والتمس الا ما يحل للمسلم لانه لم يات بقرآن ولا سنة بالمنع
 من ذلك وقد علم رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل خيبر وهم يهود منسوبة
 ما يخرج منها عليا ان يملوها بما هو لهم وانتم ففقد من كسب التمس والتمس والتمس
 وقد اتيان رسول الله صلى الله عليه وسلم طعنا من يهودي بالتمس وزهده فيهم فبات
 عليه اللام وهي هزينة وقد ذكرنا سابقا في كتاب الهم من ذروا هذا فخذ
 بجاه اليهودي جازية ومعاملة جازية ومن خالف هذا فلا يبرهان له ان
 وروينا عن عاصم بن موهبة لا بأس بمشركة المسلم الذي اذا كانت الدراهم عند المسلم
 ونولي الهل بة وهو قول مالك وكذا في ذلك احيانا انما حلفا معا على
 ابو حنيفة ومن يحلف الربا يحرم من الربا حصصه وما لك لمعاملة اليهودي والصارف
 وان اعطى درهم احر والربا يحرم من الربا حصصه ومشاركته حيث لا يفرق بين يهودي ولا
 يجلو وهذا حجة حقا وانما نحن انما ندري انهم يستجلبون الحرام كان في المسلمين
 من لا يبالى من اين اخذ المال الا ان معاملته الجميع جازية ما لم يفرق بين اهل الذمة
 حرم اخذه من كافرا وتسلم في رويته من يهودي وكيع عن سمعان التوري عن بك
 خصيص قل قال علي بن ابي طالب في المضارب وفي الشرع يكتسب الربح على ما
 اصطلح عليه في من طرقت وكيع عن سمعان التوري عن عثمان انه يكتسب

نفر

٤٩

من حضر القصة من ذوى قرى أو مسكن ما طابت به نفسه وعطية انزلهم الصبر
والجود والغاب لقول الله تعالى واذا حضر القصة اولوا القرى والى التيمم
ما رزقهم منه وامر الله تعالى فريض حتى ياتي نعت ثابت بانه ليس فرضاً وانما
من قال لا يلزم ابتداء امر الله تعالى فحصره ادعاءه او نسخ زعمه اوله بطلان
مطلبه قول ساقط مردود فاسد فاحش الا ان يحترجوا من ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم فسحقاً وطاعة لانه المبلغ عن الله تعالى احكامه وامامهم
فلا يرون من طريق سعيد بن منصور هاشم بن عوف عن ابن عبيد ومنصور
ابن العترة والخير بن عيسى قال يرفى ومنصور عن الحسن بن عمار عن ابراهيم
ثم انفق الحسن وابراهيم ما لا يحصى في قول الله تعالى واذا حضر القصة اولوا
القرى والى التيمم ما رزقهم منه هي محكة وليست منسوخة وليس
الى هاشم عن عوف هو ابن ابي حنيفة عن ابن سيرين قال كانوا يفتنون لهم اذا
حضر احدهم القصة وان سبوا من ادل المحاربة ومن الله عنهم ومن طريق ابراهيم
ابن محمد بن اسحق الصفا النخعي ما حقه من يحيى شعبة ابراهيم بن اسحق عبيد الله
عبد الرحمن بن مهدي سفيان بن عيينة هو السورى عن ابن ابي عمير عن عبيد
واذا حضر القصة اولوا القرى والى التيمم ما رزقهم منه قالوا واجبة
عن قصة المراثى ما طابت به النفسه من عند الرمان عن محمد
عن الزهرى في هذه الآية قالى محكة ما طابت النفسه عند اهل الميراث
فان قيل فدروى عن النخعي وابن المسيب وابن عيسى بن ابي عمير عن
وقال قوم انما نزلت قلنا اما ما يحتاج ابن المسيب والنخعي فيقول لسمعتني
عن علي بن الرضا عليه السلام في قوله فريض حتى ياتي نعت ثابت
والنخعي والزهرى وعبيد بن عمير واما ابن عيسى فما قول احد هاتين
رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف وقد جاء عن ابن عيسى خلاف هذا كما روي
من طريق احمد بن محمد بن اسحق الصفا النخعي ما حقه من يحيى شعبة ابراهيم بن
معوية بن صالح عن علي بن ابي طلحة عن ابن عيسى واذا حضر القصة اولوا القرى
والى التيمم والمسكين قال امر الله عز وجل عند قسمة موارثهم ان يهلوا ارباعهم

وتسامح

وتسامح في موارثهم من الوصية فان لم يكن وصية وصلهم من الميراث وقد حصر
في قوله الميراث في الميراث عبد الرحمن بن ابي بكر يعلم عايشام المؤمنين فلم يترك
ذلك ولا يترك الحجب من باقى الى ما قد صح عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله تعالى
فان جاول فاحكم بينهم او اعزهم عنه منسوخ بقول الله عز وجل وان احكم بينهم
بما ازل الله فلا ملية اليه وهو قول قد صح به كانه ما كان الله تعالى حكماً خالداً
وكل ما كان من الاسلام فهو حكم خالده سواء كان معزاً عن عايشهم او كان
من عند الله تعالى ثم يستند بعضهم كانه لا اله الا انت المقدس وترى الموتى فيها
حولا والسرهم المست وجز ذلك ثم ما صح يقول جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله
الامه قد جاء عنه خلافة وهذا هو اتباع الهوى والتفكير بالاطلاق ومن لم يجرى على
ولم يكن كان قول ابي عبد الله الحلف عند فيه هبة حجة فاحترجوا ان يكون حجة
لم يخل عنه وان كان ليس قوله هناك حجة فليس قوله هبة حجة ثم ان قيل
التميز هذه الآية منسوخة او غير واجبة قوله لا يعمل اتباعاً لغيره فغيره لا يعمل
ونحن عن اتباع امر الله تعالى وامر رسوله صلى الله عليه وسلم ولا يرد هان واجبة
لما دللنا كذا ذلك وكل ذلك باطل يستفاد من قوله تعالى من قران او سنة وبما هم
تعالى عن الرعي ن هاشم بن عمار عن احمد بن محمد عن ابي عبد الله عليه
سبع شريكه او شريكه ولا على تفاوتها الشراعية ما بينه وبينه ان كان املاً كان مشاً
نقسم او ما لا ينقسم من الحيوان لكن عير ان على القصة ان دعا اليها احدهم او احدهم
او لغيره المانع فيها ان كان لا يملك القصة ومن دعا اليها البيع قبله ان سبقت بيع
حصول وان سبقت فاحسب وكذلك في كل ما كان من ذلك ان يكون في ذلك اصابة
للحال بلا ينشئ التام في المانع فباع حصة لو اجد كان او لم يكتف فباعه
لو ان يكون اشترى كالقائه فبعد على البيع هبة خاصة من باقى ما لم يشر بها
وذلك قول الله تعالى ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تحقروا حقاً من ارض
مستحرم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان دماكم وارضكم عليكم حرام ولا تأكلوا
فصح بهذا انه لا يعمل ان يخرج مالاً من حريمكم بغير ارض منه ولا جوارح على البيع
اخراج المال عن صاحبها الى من هو حرام عليه بغير القران والسنة وهذا لا يرد

ستم

اوسنة يسع له ويطلع وبالله تعالى التوفيق ان ومن كان بينه وبين غيره
او حية ان او عمن باع شيئا من ذلك او وهب او صدق به او اصدقته فان كان بينه
غائبا ولم يمت الى السنة او خاضا بعد ابيه ان يضمنه الى السنة او لم يبعها الى السنة
فله بيع حقه والسنة والعدل فيها لا ينفق من نفسه الحاكم اذا عدل ومن نكح
الشريك اذا عدل اذ لم يوجب الفرق بين ذلك قران والسنة ولا يعقل ومنع
من اخذ حقه حرة وكل ذي حق اولى بحقه من غيره فان كان له ما ذكرنا سنة
منه لم يفته في السنة بالعدل غير شره ولا يحايي نفسه بشي اصله في سنة حق
وكل ما اندم من ذلك فهو جائز نافذ شره او كره فان كان حيا بالسنة منج
كل ذلك لا ينافي سنة حجت حراما وحلالا فلم يفتد صحة وقام غرضه واما وعد
فمنه كل ذلك لا ينافي سنة وقضى ازا والذى شره ولا حتى له في سنة وعاره
وعزسه او فقه عين ماله بالقبض والافق ولو كان خافا فاذلته حتى يمازاد
حاشته وادرجته فان كان ملوكا فاعتن من حصة شره وبالله تعالى التوفيق

اخر

متر

باب في بيع الرجز والرجم
والجنايات على الاموال

مسئلة لا يخل احد مال غيره ولا مال ذي الاموال الا بالاجازة والى ذلك
رسوله صلى الله عليه وسلم في القرآن والسنة ففعل ماله عنه الى غيره اذ ارض
الذي اوجب الله تعالى به انما كذا ذلك ففعل عنه الى غيره كالمبيات الحايث
والتمانة الجانية او النقص الواجب بالديت والخاص وغير ذلك مما هو منفي
فمن اخذ شيئا من مال غيره او صار اليه بغير ما ذكرنا فان كان عامدا عالما بالفساد
مميزا فمعه من الله عز وجل وان كان غير عالم او غير عامدا وغير عاقل
فلا اثم عليه الا انها سواء في الحكم في وجوب ود ذلك الى صاحبه او في
وجوبه فان مثله ان كان ما صار اليه من مال غيره قد بلغت عينه ولم يدر عليه
به هان ذلك قول الله عز وجل ولا تاكلوا اموالكم بينكم باي ظلم ان تصفون
تجارتكم من بينكم وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان دماكم واماكم علىكم

الم

جزايم ورجما من طهر ومنع عن الجار من مسدودا بحسن من سعيه الدطان
حقه من خالده محمد بن سيرين عن عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابيه عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومن لم يدر من اجله عز وجل وان عاقبتهم فعاقتوا مثل ما عرفت به
وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمل عالا ليس عليه امر بالمعروف ولا المنكر
عليه السلام عاكما من غير عالم ولا يكلنا من غير مكلف ولا عايدا من غير عامد في
مسئلة من عصب شيئا واخذ به غير حق لكر بيع محرم او بية محرمه
او بحتة فاسيد وهو يظن انه له فخر من عليه ان يركه ان كان خاضرا او ما يرضى
ان يركه بعض اقله او اكثر وشمل ما يركه منه او يركه وشمل ما يركه من صفاته
او مثله ان فانت عينه وان يركه ما اعتل منه وكل ما يركه منه كما قلنا سواء
الجيران والدور والشجر والارض والموثوق وغير ذلك سواء كل ما قلنا فبورد
ما اعتل من الشجر ومن الماشية من ابل او صوف او شاة ومن الغنم والعصا
وان كانت امته فاولدها فان كان عالما فعليه الحد الزنا ويرد هاهنا ولا دها
واما بقية وطيه وان كان جاهلا فلا شيء عليه من حد ولا اثم ولا كسر من يركه ويرد
او لا يركه منها ريبا لسيدها ويرد ما يركه من وطيه ولا شيء لكل من ذكرنا عسلى
المستحق فما افق كرام قل يركه فان ذلك ما ذكرناه انما من القرآن والسنة
وكل ما يركه من مال المسروق فهو له بائنا من خصومه ما عينا لم يركه ما لم يركه
اي في اكل المال باي طهر واجاز المالك الحرام وكالت القرآن والسنة ولا دليل
اصلا في روي من طهر مالك والملك وعبد الله بن عمرو بن العاص
واسماعيل بن امية وعمر بن حفصه كلهم عن ابي عبد الله عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم الا ما يحل من حرامهم احمدا باذنه الحب احكم
ان يركه من شربه فكسر خراسته فستقل طحاكم فانما نحن من لم يركه من مواشيم
اطمتم وهذا نكر قولنا واحمد الله رب العالمين في وقد احلقت الناس في هذا
فقال بعض التائبين وبعض المتأخرين كل ذلك للغاصب وللشخص عليه
صكته في وقال اخرون انما يركه من ابل او صوف او اجازة فهو للغاصب والمشتق
عليه واما الولد فملك المشتق في وفوقه خرون في ذلك بين المشتق عليه وبين

اخر

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يتغير

وسين القاصب فاجعلوا كل ذلك للشيخ عليه ولم يجعلوه للشيخ عليه
 وقرئ آخر من جد من ذلك قايما وسين ما هلك منه فلم يضره في الله
قال ابو محمد وهذه كلمة ارا فاسفة فتجادلني وحجة في حجة
 (انما هي الحجة التي لا يبعث الذي انقضى به محلة من خصاله ومثل من هذا
 الذي ان الخراج بالكتاب لم يوصى له فان لم يبعث به لانه اما جافين استنكره
 عبدا فاستقبله ثم وجد به عيبا فتركه وكان حراجه له وهكذا يقولون
 لانه قد ملكه ملكا صحيحا فاستعمله لانه اما لم يبعث به ومن لم يطل ان يفسد
 الحرام على الخلال لو كان النصارى سجننا ملكا وهو باطل فله وان يحكمه
 لبا طيل يحسن الحق والظلم يحكم من يظلم فهذا الجور وتعدى حدوده
 عز وجل ثم لوضع هذا الخبر على غيره فكانت تقسيم من فرق بين القاصب
 وبين الشيخ عليه وسين الولد وسين العلية وسين الموجود والثالث باطلا
 منطوقه ما لا يهدى الخبر اخذوا بالنص مما في قوله الله والقاصب والشيخ
 كل ذلك فان بقي السلام بيننا وبين من رآي العلم والولد للقاصب والشيخ
 عليه بالصان فقط فالنص صريح في ذكرنا فوجب ما قلنا وايضا فان الرواية صحت
 من طريق ابن داود ومحمد بن المنذر بن عبد الوهاب هو ابن عبد الحميد الملقب
 بابو سب هو الشخص في عهد هشام بن عروة عن ابيه عن سعيد بن زيد عن عمرو
 ابن دينار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من احب ان يشا
 ميتة فلي و ليس لعرق ظالم حق ففسد علم عن صان اليه مال اخذ بعرق
 لعرق ظالم هرام لا فان قالوا لا خالفوا العترة ان والشيخ تركوا قولهم
 وقول اهل الاسلام ولزمهم ان لا يردوا على الشيخ شيئا لانه ليس بمسند
 الشيخ عليه ولا به القاصب والظالم بعرق ظالم او الم يكن بعرق ظالم
 فهو حق حقا ولا واسطة بينهما قال تعالى فاذا وجد الحق الا الضلال وهو كذا
 يقولون وهذا وان قالوا بل بعرق ظالم هو بيده لزمهم ان لا يحل له شي حرام
 فيه ذلك العرق وهذا في غاية الوضوح وبالله تعالى التوفيق والامتن
 فرق بين الولد وسائر القلية فكلام في غاية السخف والفساد ولو عكس

عليه

عليه عليه السلام انما انصروا منه لوان من فرق بين اود الحيا فرائد
 والظالم الذي في علم يروى فقال القاصد كل جرح عليه وكل ما تحت الملامت حتى
 انما هو من السيد هبة وسيد ام لا فان قالوا لزمهم ان لا يعضوا برؤسهم
 اخذوا جرحا وحدها ام اموانا وان قالوا نعم فلان مسقوط وجوب رؤسهم
 كلام باطل لا خباية له ولم في اولاد الشيخة عن اسحق عليه اموال الله
 في قالوا جرحها وبها خذ منة ولدها ومن قالوا جرحها فقط ولم يخط
 في الولد لا في منة ولا غيره ومن قالوا جرحها في منة ولدها قال
 ابو محمد وهذه اقوال في غاية الفساد وتظلم عن هادى اولاد اهل وقع
 عليهم فقط في اول خلفهم او حين ولادتهم ملك سيد امهم ام لم يقع له فقط
 عليهم ملك ولا يملك لهن الفولن فان قالوا بل قد وقع عليهم ملكه فلان في ابيه
 دين الله عز وجل وحدث ان يحرقه على سبع عبيد واسم بلا صريح في ابيه
 وما الفرق بين هؤلاء وبين من يزوج امته فاسترق ولده منها هذا الخبر
 سيد هبة على قول نوابهم فان قالوا جرحها دخل الدخ ولم بين الشيخ
 له على ذلك فلان كان ما ذا وما حرمت اموال الناس عليهم شيئا غير هبة
 فيها او ابن وحدث هذا الحكم وهذا ملامت سيد علي وجرحه وان لم يملكه
 فيه له فلا شك وان قالوا لم يقع ملكه فقط عليهم فلان في وجهه فقط ولم يقع
 وهذا ظلم لاهم بين وانما لاله بالاطل وانما جرحه الحر الذي حرره لانه نقابا
 ورسوله صلى الله عليه وسلم ولفظ الميراث لا يخذ فيه لزم فقط انوي خذها
 فقط ولا يسي ياخذها او غيرها فان قالوا انما امته فلان ولاد امته عبيده
 بلا شك فلم يعطيه بعض ما ملكه عبيته وبعثوه العقب اولم يحرقه على يدي
 وهو لا يبريد سبي كرويا من طريق حماد بن سلمة عن حماد ان رجلا من كارية
 لاسم ففسرها المشتري فولدت له اولاد فجاء ابيه فخاصم الى عمر بن الخطاب
 فردها وولدها اليه فقال المشتري دعها وليك فقال له دعه له والله ان
قال ابو محمد وهذه شناعة من عمر رضي الله عنه ورغبته وليس
 كتمان القاصب بهما وبولدها السيد هان ومن طريق ابن المنذر بن عبد الاعلى

فان

سعيد هو ابن ابي عمرو عن قاتن عن خلاسان انه انت طين في قوتها
 انها جنة قن وحيار جل منهم فولدت له اولاداً ثم ان سيدة هاطه عيني فتمسكها
 بها عنين من عفتان انها واولادها السيدها وان زوجها ما اول من قننا جنة
 وجعل فيهم الميلة او الشنة كل راس راسين ان من طرقت عبد الرزاق عن
 معمر عن منصور عن الحكم بن عتيبة ان امرأة واناها باعاً جارية لزوجها
 وهو ابرو الولد فولدت الجارية للذي باعها ثم جاز زوجها فخاص الى عيان الى طاب
 فقال ابرو ولم اهدت فقال له على قد باع ابنيك وبعثت امرائك قال ان كنت تري
 لي جنة فاعطني قال فخذ جاريك وابنيك فخذ المرأة وابنيك فخذها فخذها
 راي الزوج ذلك افتد البع فخذها على قدر اى الحق انها وولدها السيدها
 ونقصي بذلك وسجن المرأة وولدها وما اهل لذلك لتعديها والخذ بالظلم
 وقد يكون المراد به رد النكاح وهذا جنة من طرقت من ان يفسخ عن ان
 بكر من عت ش عن طرقت عن الشعة عن عيا في رجل استري جارية فولدت
 لها ثم استخفا اخر منبه قال على ترد عليه ويقوم ولدها فخرج الذي باعته
 باعز وهاك دور وينا من طرقت سعيد من منصور عن سفيان بن
 هو ابن طريف والمعمر قال طرقت عن الشعبي وقال معمر عن ابراهيم بن ابي
 الشعبي وابراهيم بن ولدا الفارة ان شي ابيهم ان ينفذ بهم باعز وهاك دور
 من دون عبد عبيد دور وينا من طرقت سعيد من منصور عن سفيان بن
 عبيته عن ابي موسى عن موسى عن قسيط عن سليمان بن شيك وقال قنن عن اولاد
 الفارة بالقية دور وينا من طرقت ابن ابي شيبه عن سفيان بن عتيبة عن
 ابي بزرغ عن ابي موسى عن ابن قسيط عن سليمان بن شيك وقال عت امرأة فو ما
 وزعت انها جنة قن وجب فيهم فولدت اولاداً فزوجها امه فمضت
 معمر فقيه اولادها على رجل ففرو عنه ان وضع في الشعبي وابني المسببة
 ولدا المعمر وبعثه وهو ايضا قول ابن ميسرة والحسن مكان كل واحد غرة
 وقال ابراهيم بن ابيهم فمضت وليم عنهم من القبة شى وقولنا فمضت اولادها
 فمضت اولادها سبلان واحبابها وقول الشك في الفارة ولدا المستحق عليهم من الخط فانه

ي

ابن

ما

ابن ابي عمرو عن قاتن عن خلاسان انه انت طين في قوتها
 انها جنة قن وحيار جل منهم فولدت له اولاداً ثم ان سيدة هاطه عيني فتمسكها
 بها عنين من عفتان انها واولادها السيدها وان زوجها ما اول من قننا جنة
 وجعل فيهم الميلة او الشنة كل راس راسين ان من طرقت عبد الرزاق عن
 معمر عن منصور عن الحكم بن عتيبة ان امرأة واناها باعاً جارية لزوجها
 وهو ابرو الولد فولدت الجارية للذي باعها ثم جاز زوجها فخاص الى عيان الى طاب
 فقال ابرو ولم اهدت فقال له على قد باع ابنيك وبعثت امرائك قال ان كنت تري
 لي جنة فاعطني قال فخذ جاريك وابنيك فخذ المرأة وابنيك فخذها فخذها
 راي الزوج ذلك افتد البع فخذها على قدر اى الحق انها وولدها السيدها
 ونقصي بذلك وسجن المرأة وولدها وما اهل لذلك لتعديها والخذ بالظلم
 وقد يكون المراد به رد النكاح وهذا جنة من طرقت من ان يفسخ عن ان
 بكر من عت ش عن طرقت عن الشعة عن عيا في رجل استري جارية فولدت
 لها ثم استخفا اخر منبه قال على ترد عليه ويقوم ولدها فخرج الذي باعته
 باعز وهاك دور وينا من طرقت سعيد من منصور عن سفيان بن
 هو ابن طريف والمعمر قال طرقت عن الشعبي وقال معمر عن ابراهيم بن ابي
 الشعبي وابراهيم بن ولدا الفارة ان شي ابيهم ان ينفذ بهم باعز وهاك دور
 من دون عبد عبيد دور وينا من طرقت سعيد من منصور عن سفيان بن
 عبيته عن ابي موسى عن موسى عن قسيط عن سليمان بن شيك وقال قنن عن اولاد
 الفارة بالقية دور وينا من طرقت ابن ابي شيبه عن سفيان بن عتيبة عن
 ابي بزرغ عن ابي موسى عن ابن قسيط عن سليمان بن شيك وقال عت امرأة فو ما
 وزعت انها جنة قن وجب فيهم فولدت اولاداً فزوجها امه فمضت
 معمر فقيه اولادها على رجل ففرو عنه ان وضع في الشعبي وابني المسببة
 ولدا المعمر وبعثه وهو ايضا قول ابن ميسرة والحسن مكان كل واحد غرة
 وقال ابراهيم بن ابيهم فمضت وليم عنهم من القبة شى وقولنا فمضت اولادها
 فمضت اولادها سبلان واحبابها وقول الشك في الفارة ولدا المستحق عليهم من الخط فانه

ن

ما

عليه ان يعتدي عليه بغير ما اعتدي به فان قاله ليس متعديا لان لم ياتر غصب
الولد وانما هو بغير روح الميت ثوبا في منزل الانسان فلما هذا ما كان الذي
رمت الروح التوتب ان يتركه ليس متعديا له ولو لم يكن له فيه صانع وهذا
المشتري او الغاصب متعلق بكل ما يملك من غلبته او زبانه او ساج او شدة
حاجته ومن صاحب اليد الذي امر الله تعالى له عليه وحرم اسما كنه
عنه فموسعه في ذلك فثبته فعليه ان يعتدي عليه بمثل ما اعتدى في
واما الزبانه في الشراء فانه حين زاده كان من ماله عليه وله الي صاحبه جميع
صناته فكان لازما له ان يرد اليه وهو يبيع ويشتري تلك القيمة فاذا حال بين
ثم تبعت منه فانه لا يستطرد ما لزمه واما الكرا فانه اذا حال بين
صاحبه وبين عين ماله حال بينه وبين صاحبه فغصبه ولزمه اذا ساقه
من حقه بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعطى كل ذي حق حقه
وكما انما علم من حقه فلا شك انه يرضى على ما نفعه العطاء ومنه عجايب
الدنيا قول الحسين بن ابي الحسن النخعي والاعراب ولا يقضي ولا يهمل
ثم يقولون فيمن كان عليه في الجرم فاستحقها وان يبيع حتى ولو رزقته
اولا واما قولهم ان يبيع بها ويحرق اولادها فيقول عكسها لما صنفها
وما لزم الله تعالى صاير الظهيرة صاير ما عاشت او ماتت لان يبيعها غدا
والا فلا فهو ابرأ من كون كلام الله فعالا عن مواضعه واجيب شئ يحتاج
بعض متصديريه ما يجعل بان قال اي ذنب الولد حتى يسترق فثبته
على ذنابه وجب المسترق وان فرقته وقتل المرسوما وقتل الصلابة
وزنا المحسن اعظم الذنوب وليس من حزن ذلك ابو حبيب استرقاق فاعله
واولاد النصارى يسرقون ولا ذنب لهم فليس يحزن بمثل هذا الواجب
الامن لا عتله ولا من اما استنابا المهر في وطى الغاصب والمسحفة
فلا لم يوجب فراقه ولا ستمه واما الغاصب والمسحوق عليه حرام
الاما اوجبه النفس والمهر في كذا في صحيحه او لئن كنت بغير اذن ولما يظن
على صاحبه النص وانما عليه ان يرضى وطيه اياها بزيادة الغاصب او

اول ما قيل لذلك الحيرة فالتعريف فيها و احبوا به فيما ليس فيه من حكمة
 واحبوا حكمة المراء التي دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجاهل
 ما حزنه انما اودت اشباح شاء فلم يجد لها سلك الحجازة فلبس الثياب
 الى ان اتى له وحك معش بها اليه فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم بالقاء ان تطلع الاسارى قال هذا الحمار المسمى فهدا بول علي
 ان حمار صاحب الشاة قد سقط عنها ادسرت له قال ابو محمد هذا
 الحمار لا يبيع ولو بيع لكان عظم حجة عليه لان خلاف لتعلم اذ فيه انه عليه
 السلام لم يبق ذلك اللحم في ملكه الى اخذ كما بعير اذن ربه وهم يقولون
 انه للغاصب محال وهذا الحمار فيه انه لم يحد رايه في ذلك فصح انه ليس
 لها بوجه عليه قال ابو محمد والمحقق عن الصادق رضي الله عنهم خلاف
 هذا الحمارون من طهر من عبد الزان عن معمر عن ابي الربيع الحسن بن محمد
 ابن سيرين ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلوا ابا هرا
 وعين ابو بكر الصديق رضي الله عنه فانطلق النخاع فجعل يقول لم يكر
 كذا وكذا ويمن بآتيه بالطعام واللبس وبه سل هو بذلك الى اصحابهم
 فاحضر ابو بكر ذلك فقال اولئك اكل كمان النخاع منذ اليوم ثم ادخل بيده
 في حلقه فاستبان ومن طهر من محمد بن ابيان في معارضة عن يزيد بن جيب
 عن عوف بن مالك الاصح قال كنت في غزوة ذات السلاسل فذكر
 همة الحمار ورجل العثم وانهم اعطوه منها فاتي به الى اصحابه فطعموه
 فاكلوه ثم قال ابو بكر وعمر فاحضروا فقال لاله والله ما احسنت حين
 اطعمنا هذا ثم قاما شقيا نكس بطونهما في ومن طهر من مالك عن زيد
 ابن اسلم قال شرب عمر بن الخطاب لبنا فاعجبه فقال فيه ما خيرا انه
 خطب لمن نعم الصدوق فادخل عند اصحابه فاستفاه ومن طهر من سعيد
 ابن منصور عن المعتمر بن سليمان السبيعي عن ابيه ان اهل الكوفة قالوا انه قد
 شرب على بيده الحمار قال سليمان فقلت له هذا ابو اسحاق البزازي يحدث
 ان علي بن ابي طالب لما احضره بيده حمار فبهاه في اهدى من محمد بن اسحق

القدور

الشبل

القدور في الشبل البعير بن محمد السريسي محمد بن احمد بن يعقوب بن شبيب
 الجعفي الشبلية قال قال سحت عبد الزان يقول دخل مرة على اهله فاد
 جدهما فكنه فاكل منها ثم قال عنها قتالت له اهلهما البنا فلانه الناحية فقام
 بجدهما فاكل ما اكل قال ابو محمد هذا ابو بكر وعمر على حميرة
 الحمايرة وعليهم لما خالف لهما منيرة في ذلك ليرى الطعام الماخوذ ملكا
 لا خذه وان اكله بل يرون عليه اخراجه وان لا يستبق في جسده ما دام يتدر
 على ذلك وان استملكه في اي شيء يعلق هو الفهم في ابيحة الحرام جهارا
 قال ابو محمد وهذا يقول فادام المسد بعد علي بن نقيا فم من عليه ذلك
 ولا يحل مسك الحرام اصلا فان محمد بن ذلك فلا يملك الله منك الا وجه
 وهذا ما خالفوا فيه القرآن والسنة باراهم الناسد وتعليق البعض
 انما يعني في خطأ الخطاء والله تعالى الواسع في وقالوا ايضا وسنا
 هذا على العبد يرد فمضت فتتم قال ابو محمد هذا عليه لا لهم ان الملك
 لا يملكه الفاصب في ههنا **قوله** ومن غضب دارا فهدت كلف
 رديها كما كان ولا بد لتقول الله تعالى ومن اعتدى على نفسه فاعتدى
 عليه مثل ما اعتدى على نفسه وهو قد اعتدى على البيت المولود محال فيه
 وبين صاحبه وهو باجاءهم معناه واجاع اهل الاسلام ما موربر به في
 كل وقت الي صاحبه فلا يجوز ان يسقط عنه مذهب كالمزنية ولست شعري
 الي فرق بين دارهم وبين عديت فكان احتجاج ما جيم ان الدور
 والارضين لا يفسد فكان هذا احتجاجا وما نفع لا ليس داعية في
 الاسلام اكثر ممن يطلق الظلمة على غضب دور الناس وانهم لم يرح لهم
 كراهة فخرها ولا يرى عليهم ضمان لما ملك منها ونحو ذلك والله عز وجل هذا
 ههنا **قوله** ومن غضب ارضا فزعم اولم يزرع عليه رزقا وما
 نقص منها ومزاد في مثله لا ذكرنا من انه حال بين صاحبه وبين شفاعة
 ارضه في شفاعة الارض الدرع والمزارعة على ما ذكر في المزارعة ان شالله
 عز وجل وقال الحسين بن الارض لا يفسد وهذا كذب منهم لان الغضب هو

لخذ التي بعزجته ملكا في وتدر وبت من طريق القديس مسلم بن ابراهيم
 الله من المبالون تاموس بن عمنه عن سالم بن عبد الله بن عمر بن ابيه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ من الارض شيئا بعزجته خسرته يوم
 القيمة الى سبع ارضين ففيه ان الارض توحدة بعزجته حتى يجمع اليها غضب
 من سبع ارضين ومن غضب اربعة فروع عكا او توكى ففرسه او ملوكها ففرسها
 نكل ما تولى من الاربع فلما حب الربيعه فضمنه له الزارع وكل ما است من
 التوي والمخرج فلما حب وكلاها الربيعه ملك النجر في الا بد فله لاحق للفاص
 في من ذلك لما ذكرنا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ولبني
 لعون ظالم حتى ولا نكل ما تولى من مال المدا فله واما بيلك من ذلك
 ما لا خطيب له ما تولى منه صاحبه فطرح سبيها له من اخذه من التوا
 ونحو ذلك فطرح ما لم يحبه والله تعالى التوفيق في ههنا
 وكل من عدا عليه حيوان من ملك من بعير او فرس او بيل او قمل او غيره
 ذلك لم يترك عدا فجع عن نفسه لا يغتله فقتله فلا ضار عليه فيه وهو
 قول مالك والثوري واين سليمان في وقال الحنفية من فضله واحبها بالخير
 ان يترك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم النجى جرحا جازا في وبالحج
 الذي وبيناه من طريق عبد الكريم ان انا ناعدا عليه فخل لقتله فضره بالسيوف
 مثل ما عثره ابو بكر اياه وقال سبعة لا يغتله في وعن علي بن ابي طالب
 نحوه ومن طريق عبد الرزاق عن معمر بن عمار بن منبه عن ابيه عن
 من اصحاب النبي عمن في ومن طريق سفيان الثوري عن اسود بن عيسى
 عن اشياخ لم ان يلا ما دخل دار زيد بن صوحال فضرته ناقة فزير فقتله
 فعاد اليه الغلام فقتله فها ما بطل محمد بن الخطاب دم الغلام واعظم
 والدم الغلام من الناق في وعن شرح مثله لهذا في قال
 ابو عبد الله اما بعد جرح النجى جرحا فموت النجى وبه نقول ولا حجة
 لم فيه بل انما كان جرحه النجى لا يضره وليس فيه الا هذا بل هو
 حجة عليهم في فضيلته المالك والسائي والقاضي ما اصابت النجى ما لم يجل

الزريق

عليه

عليه من المبالون لهذا في واما حديث عمر بن الخطاب وشريح فيه
 نقول في ذلك سبعة له فقي بعد جرحها فقتلها فموتها من الا لا
 ذنب لها في واما قولنا في حديث صحيح ومن اصابت النجى ناقة فموتها
 فهو عام في واما الرواية عن ابي بكر وعمر بن الخطاب في من يجل
 لوكا بن عمر بن ابي عبد الله عليه وسلم فقلت عن زعيم الروي لما كان في
 حجة في فقتله خالفوا فيها ابا بكر وعمر بن الخطاب في ذلك فموتها من
 ما اورثنا عن ابي بكر وعمر بن الخطاب في ذلك فموتها من
 ما لا يجل في الفقه فاما في حديث صحيح في واما في الحديث في
 خالفوه في هذا فلا عيب بالان والنجى انهم يقولون ان الاسد والسبع حرام
 قتل في الحرم واما في الحديث في ان يضر النجى ما ذى قلم فموتها من
 فقتله هذا النجى فقتله في الحرم والنجى لكان يملك النجى فقتله
 الصاحب اذا واقتله في الفقيه في ان المرسى والمستدسوا ان يقولوا
 بهذا ولطعن ما في فقتله في قال ابو عبد الله في
 عدت المبرية عليه فقتله ان لقتله وان يجرحه او ان تتركه لا عصا او
 فقتله في من ان يكون ما مولا با با حجة ذلك لهما من انما عن الامتناع
 منها وفيها وهذا ما لا ينولونه في قوله لكان زانيا في فلا يضره لان لقتله
 فقال يقول ولا يضره با يد مولا بالان والنجى في وهذا في عمومه ويكون ما مولا
 يد فقتله عن نفسه فقتله عن امكانها من روجه او جرحه او ماله او اخيه
 المستلزم وهذا الحق لما ذكرنا فاذا هو ما مولا في ذلك ولم يضره على النجاة
 منها في فقتله فقتله ما مولا في ذلك هو الدفع الذي اسرو به من جرح
 واذا هو محسن فقتله في الله تعالى فقتله الحسين من سبيل
 ههنا في ولا مانع في صاحب البنية فيما جنت في مال او دم ليل
 واما في يوم مولا جرحه فقتله فان منبسطه فقتله وان كان دولم يضره
 سبع عليه في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم النجى جرحا جرحا وهو
 قوله في فضيلته واما سليمان وقال مالك في فقتله في فقتله ليل

فمن حاجته بما رواه وهو قفا شرح وحكم المشعر واحتجوا به
 ثمة البراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فتمنى أن علمه هو الخواص حصة
 بالبراءة على أهل الماشية ما أصابته بالليل قال أبو محمد
 هذا لما سبقونا إلى القول به ولكن جزمنا به لأنه المارواه الزهري من حرام
 ابن حبيب عن أبيه ورواه الزهري أيضا عن ابن عباس من سهل بن جهمان
 ثمة للبراءة أنه من مثل أن حرام ليس هو ابن حبيب لعلمه أنه هو ابن
 ابن حبيب وسعد بن يسع من البراءة ما أصابه ولا حجة في منقطع ولقد
 كان يلزم الحنفية في القولين أن المثل والمستدسوا أن يقولوا به ولكن هذا
 ما استفتوا فيه واحتجوا به بما عرفت من هذا كله وهو ما روي من طريق
 ابن عمر والزهري وسروق ومجاهد في قول الله عز وجل وادعوا
 إلى دينكم ولا يجادلنكم فيه عن القوم وكان الحكم شاهدين
 سليمان وكلاهما حكا وعلم أن سليمان صلى الله عليه وسلم
 ذلك في غنم أفسدت حرث قوم فادفع الغنم إلى أهل الحرث لم يصبها
 وأليناها حتى يعود الغنم أو الحرث كما كان قال أبو محمد وهذا
 عجب من عجب الدنيا والذي لا يشك فيه أن من هؤلاء المذكورين وسيدنا
 سليمان عليه السلام مسكن في ربح ومما هم فيها ولو ادعوا ذلك عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما قامت به حجة بل من مثل أن لو صح كان المحققون
 أول مخالفين له لأنهم لا يحضرون هذا الحكم فيما لم يكن متعلقا
 بحج على خصمه الذي يحكم لا يحل عنه أن يوافقهم بحسبنا الله ونحسب
 آخر من الشافعية وهو أنه لا يرى القول بالبراءة في ما حرمنا الأموال
 تأييد المثلان وأما جميع ما تقدم من الحجج فليقل الله تعالى نعمنا
 البراءة التقوي ومن البراءة التقوي حفظ الذروع والبراءة التي هي أموال
 الناس فلا تعارض فيها فإعدادنا أنفسنا فرض ولا سبيل لذلك إلا
 بالبيع المباح وهذا آثار عن الصحابة رضي الله عنهم قد خالفوا في روي
 طريق عبد الرزاق عن ابن جريج أخبرني عبد الكريم أن عمر بن الخطاب كان يقول

بطلان البراءة لا ينفرد بالحكم والصور إلى أهلها بل إذا خطر الحائط لم يعرف
 قال أبو جريج وسعت عبد العزيز بن عبد الله يذكر عن عمر بن الخطاب أن كان
 بالبراءة على أهل الماشية ما أصابته بالليل قال أبو محمد
 في بعض طريقين من سجد القنن والبراءة عن ابن عمر بن سعد التميمي قال
 حدثني بكاتب لي أنشدني أبي مقدم من السواد إلى الكوفة فلما انتهى إلى حيدر
 الكوفة جاءه رجل ليكر من دابة فخطب الموقد الحشر فتركت سبابة فخطب الرجل
 في المرافق فأخذت فأموالي إلى سوال فوجسوا إلى عليهم سلام النبي صلى الله عليه وسلم ولا
 يرفعونهم إلى علي فابوا فابوا علي بن أبي طالب فقال لم أنزعكم البقرة فبعثت
 فخذوها وأنا خلطت عليكم فخذوها قال أبو محمد أن في الحنفية
 والمالكين ليجوز أن يحرقوا المال المستأثمة في أن المبيع في بيع سبها
 حتى ينفقوا به وأنه شيع من بني كنانة أن حرقوا المبيع عن صفه وأمره بغيره
 يرون هذه الرواية عن عمر بن الخطاب وهذه الأخرى عن علي فإنا نأخذ
 هذا يقال بالبراءة ولكن هذا حكم القوم في دينهم بل يجب الله أهل السنن
 على عظم نعمتهم أن هم في دينهم كسرا فاستأثروا فاستأثروا فاستأثروا
 فلا شيء عليه وقد أحسن النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وقد
 ذكرنا من الوصية والمطحة والمشرية وكذا أن من كسر صلبا أو أهرق حملا
 لمسلم ولو لم يصب وقال الحنفية أن أهرق حملا الذي لم يصب فعله قتلها وإن
 أهرق ما لم يصب فعله مثل قال أبو محمد وهذا باطل ولا
 فيه للحنفية وقد حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم بيع وأضر بهم ثوبا فلا يحل
 بيعه ولا ملحقه فلا مانع فيه فإن قالوا هي أموال أهل الذمة فلماذا نمنع
 جعل الله تعالى من حرمه ما لا حية ولا حيز وإنما هي خلال لأهل الذمة
 أم من حرم عليهم فإن قالوا هي لهم حلال كفرنا الله تعالى قد أضر فيها
 نعماء عليهم أنهم لا يجرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدنون من الحق ولا يحلف
 مستأثرا في أن من أسلم لا يبيع الكفار ولو دمه للمسلمين وإن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم معفو اليمين كما يوجب الدنيا وإن طاعته فمن عليهم كما هي

عليه فان قالوا ليس عليهم حرام فلما خذوا من اهل البيت ما كان عليهم حراما
 ولا شيء عليه ان واحترابا وانه روي ما من طريقين بطار حجة
 اس عبد الله على الحجة عن سوسدس الحجة ان من روى الخطار
 يخذون الحجة والخنازير في المزاج فقال له لعل انهم يفتكروا فقال
 ولهم بيوت في من طرقت ابي عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير عن
 عبد الله عن سوسدس عن علفه ان مكالا قال لعمر بن الخطاب ان
 والخنازير في المزاج فقال لا تأخذوها منهم ولكنهم يبيحون وخذوا
 المشرق قال ابراهيم هذه الحجة فيه ان حدثت سفيان في الحجة
 لم يكن فيه ما زاد اسرائيل واما فيه ولهم بيوت وهذا القول الله تعالى قوله ما تولى
 واسرائيل ضعيف ثم لو صح فلا حجة في احد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وان من العجب ان مخالفوا عمر رضي الله عنه في دفعه من ذوي الجاهل من المؤمنين
 ونسب لهم عن الزينة ثم يقتلون هبارة ان ساكنة عماله للقرآن والسنة
 وان كانت الحجة من اموالهم فان الصليب والامنام عندهم احل من الحجة على
 جهولا القوم ان يصفوا امر كسر لم صليبا او صفا حتى يعيده ساكنا صحيحا والافند
 ساكنة في روي من طريقين ابي داود ما قصة بن سعيد قال الله هو ابن سعيد
 عن يونس بن اشعث عن عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله انه سمع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح وهو بمكة ان الله حرم بيع الخمر والميتة
 والحياء وبر فبالت شجرة كبرت يستحل مسلم ان يبيع من شجرة ميتة لله تعالى
 ام كيف يستحل مسلم ان يبيع ما كان من اموال اهل الذمة فبالت شجرة ميتة لله تعالى
 له من هذا في مسئلة ومز كسر حلية فضة في سرج او لحام او ملبوس
 اوسيف او نواج او غير ذلك او حلي ذهب كامرأة او رجل بعد طهله او لبيع
 كلين اعادة حجة كما كان لما ذكرنا قبل فان تراصا جميعا على ان يبيع له ما من
 حصة صححا وكسروا اجاز ذلك لانه مثل ما اعتدي به وجاز ان يصفوا من
 ذلك في حلي الذهب على ذهب وفي حلي الفضة على الفضة وله ان يوزع به
 ما شاء من النسيب وانما هو اعتدا بمثل ما اعتدى به عليه فقط وبالله

وعلى الضرر

الوجه في القول بان لا يحرم بيع ما كان عليه حراما ولا شيء عليه ان واحترابا
 فلا بد ان يكون على من يبيع ما كان عليه حراما ولا شيء عليه ان واحترابا
 الحجة انما روي في طريقين بطار حجة اس عبد الله على الحجة عن سوسدس
 الحجة ان من روى الخطار يخذون الحجة والخنازير في المزاج فقال له لعل انهم
 يفتكروا فقال ولهم بيوت في من طرقت ابي عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير
 عن عبد الله عن سوسدس عن علفه ان مكالا قال لعمر بن الخطاب ان والخنازير
 في المزاج فقال لا تأخذوها منهم ولكنهم يبيحون وخذوا المشرق قال ابراهيم
 هذه الحجة فيه ان حدثت سفيان في الحجة لم يكن فيه ما زاد اسرائيل واما فيه
 ولهم بيوت وهذا القول الله تعالى قوله ما تولى واسرائيل ضعيف ثم لو صح
 فلا حجة في احد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم وان من العجب ان مخالفوا
 عمر رضي الله عنه في دفعه من ذوي الجاهل من المؤمنين ونسب لهم عن الزينة
 ثم يقتلون هبارة ان ساكنة عماله للقرآن والسنة وان كانت الحجة من اموالهم
 فان الصليب والامنام عندهم احل من الحجة على جهولا القوم ان يصفوا امر كسر
 لم صليبا او صفا حتى يعيده ساكنا صحيحا والافند ساكنة في روي من طريقين
 ابي داود ما قصة بن سعيد قال الله هو ابن سعيد عن يونس بن اشعث عن
 عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول عام الفتح وهو بمكة ان الله حرم بيع الخمر والميتة والحياء وبر فبالت
 شجرة كبرت يستحل مسلم ان يبيع من شجرة ميتة لله تعالى ام كيف يستحل
 مسلم ان يبيع ما كان من اموال اهل الذمة فبالت شجرة ميتة لله تعالى له من هذا
 في مسئلة ومز كسر حلية فضة في سرج او لحام او ملبوس اوسيف او نواج او
 غير ذلك او حلي ذهب كامرأة او رجل بعد طهله او لبيع كلين اعادة حجة كما كان
 لما ذكرنا قبل فان تراصا جميعا على ان يبيع له ما من حصة صححا وكسروا
 اجاز ذلك لانه مثل ما اعتدي به وجاز ان يصفوا من ذلك في حلي الذهب على
 ذهب وفي حلي الفضة على الفضة وله ان يوزع به ما شاء من النسيب وانما هو
 اعتدا بمثل ما اعتدى به عليه فقط وبالله

وعلى الضرر

عن ابي امامة ورواه عنه في الحق ان يقول بغيره في حق الله المحسوس في هذا القول
 الذي لم يصح قط عن قولنا ما حده هذا الذي في الذي في قوله تعالى لا اله الا الله
 عنه وعقوب بن يونس ومارون بن ابراهيم وجماعة في قوله تعالى لا اله الا الله
 ام تردده جنة ام مردود شر ام تردده في حق الله ام تردده في حق الله
 بعض ذلك باسم الرد في ما يلي من بعض وكلمة الرد في هذه الاية قد وردت في
 في طائفة من العلماء من وجعلوا في ذلك الحكم من حيث هو من الحق على حكم الابطال
 او ترك الطلب او من طلب البطلان عليه في قوله تعالى لا اله الا الله في حق الله
 من فضل الله لا شك وانما هو الذي جعل الاستدلال في هذا الاية من الحق في حق الله
 وان ذكر ذلك في الصحيح هو الذي صلى الله عليه وسلم من طريق البخاري عن ابي عبد الله
 عن ابي اسد ثوب عن عبد الله بن عمر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من
 كانت له مظنة لا يخرج من غرضه وشي من ماله في يوم قبل ان لا يكون له دينار ولا
 درهم ان كان له مال صالح اخذ منه فيدر مظنته وان لم يكن حسنة اخذ من سيئات
 صاحبها على علمه فان هذا الخبر من اعظم حجتنا في هذا الباب لان فيه انما في القول
 من كل مظنة والتمسك بغيره ولا يكون انما يكون هذا الاصل على الظلم وانما
 التحلل بما عرفت والتوبة والندم وطلب ان يجعل في كل مظنة وهو قول وليس
 انما اخذ من اصله وانما فيه الخروج الى الحل ولا يكون ذلك الا بالخرج عن الظلم
 فمن كان قبله مال الفتن منه او غلبته ومن كان قبله سب عزمه طلب التخلل
 ومن كان قبله فمضاهي من نفسه او غلبته من نفسه ولا يفتوا ولا مردودا في حق الله
مسئلة فاذ صحت الافتراء فالصحة في المال لا يجوز الا بحسنة جنة لا مالك له
 انما ان يخطيه بعض ماله عليه ويرده الذي له الحق من رايه باختياره ولو كان ان اخذ
 ابراءه منه لتقل هذا احسن جاز لا خلاف وهو فعل جبر وانما ان يكون الحق المقدر
 به عيناً معينة خاصة او غالبة فمن اصابها ان يبيع منه فهذا بيع صحيح يجوز فيه
 ما يجوز في البيع ويحرم فيه ما يحرم في البيع ولا مردود ولا احاله حيث يجوز الاحال
 لا مردود الا في حق الله عليه وسلم بالمواثقة قال الله عز وجل وحلوا لغيره
 البيع في دور ويمن من طريق اللبث بن سعد عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج حدي عبد

للجبار

ابو عبد الله في ذلك عن ابي اسد ثوب عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انما هو الذي لم يصح قط عن قولنا ما حده هذا الذي في الذي في قوله تعالى لا اله الا الله
 عنه وعقوب بن يونس ومارون بن ابراهيم وجماعة في قوله تعالى لا اله الا الله
 ام تردده جنة ام مردود شر ام تردده في حق الله ام تردده في حق الله
 بعض ذلك باسم الرد في ما يلي من بعض وكلمة الرد في هذه الاية قد وردت في
 في طائفة من العلماء من وجعلوا في ذلك الحكم من حيث هو من الحق على حكم الابطال
 او ترك الطلب او من طلب البطلان عليه في قوله تعالى لا اله الا الله في حق الله
 من فضل الله لا شك وانما هو الذي جعل الاستدلال في هذا الاية من الحق في حق الله
 وان ذكر ذلك في الصحيح هو الذي صلى الله عليه وسلم من طريق البخاري عن ابي عبد الله
 عن ابي اسد ثوب عن عبد الله بن عمر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من
 كانت له مظنة لا يخرج من غرضه وشي من ماله في يوم قبل ان لا يكون له دينار ولا
 درهم ان كان له مال صالح اخذ منه فيدر مظنته وان لم يكن حسنة اخذ من سيئات
 صاحبها على علمه فان هذا الخبر من اعظم حجتنا في هذا الباب لان فيه انما في القول
 من كل مظنة والتمسك بغيره ولا يكون انما يكون هذا الاصل على الظلم وانما
 التحلل بما عرفت والتوبة والندم وطلب ان يجعل في كل مظنة وهو قول وليس
 انما اخذ من اصله وانما فيه الخروج الى الحل ولا يكون ذلك الا بالخرج عن الظلم
 فمن كان قبله مال الفتن منه او غلبته ومن كان قبله سب عزمه طلب التخلل
 ومن كان قبله فمضاهي من نفسه او غلبته من نفسه ولا يفتوا ولا مردودا في حق الله
مسئلة فاذ صحت الافتراء فالصحة في المال لا يجوز الا بحسنة جنة لا مالك له
 انما ان يخطيه بعض ماله عليه ويرده الذي له الحق من رايه باختياره ولو كان ان اخذ
 ابراءه منه لتقل هذا احسن جاز لا خلاف وهو فعل جبر وانما ان يكون الحق المقدر
 به عيناً معينة خاصة او غالبة فمن اصابها ان يبيع منه فهذا بيع صحيح يجوز فيه
 ما يجوز في البيع ويحرم فيه ما يحرم في البيع ولا مردود ولا احاله حيث يجوز الاحال
 لا مردود الا في حق الله عليه وسلم بالمواثقة قال الله عز وجل وحلوا لغيره
 البيع في دور ويمن من طريق اللبث بن سعد عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج حدي عبد

فقالوا

خلافا لما ناسقنا قطع اذن علامنا باننا نرا عينا ما في اهل البيت صلى الله عليه
فما لو اياهم رسول الله انما ناسقنا فقد اقم على رسول الله صلى الله عليه وسلم
قلب ابو محمد عليه ولا ناعده ولا لا اله الا الله ولا اله الا الله ولا اله الا الله
والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم
كتاب الضلعة

مستقلة لا يجوز ان يملكه ولا على السكرت الذي لا يملكه ولا
القرار ولا على السطاط عين قد وجبت ولا على ان يملكه من غير ذلك
صالح عنه حكم ولا يجوز الصلح مع القرار بل ينقطع وهو قول ابن ابي النجاشي
في الصلح على الصلح الذي لا يملكه ولا يملكه وهو قول الشافعي انما يجوز
الصلح على السطاط العين وان يملكه انسان عن غيره ولا يملكه عن غيره امره وهذا ينقض
لأجله وهو ان يملكه سليمان انما يجوز الصلح على السطاط العين وهذا ينقض
لأجله لا بد وبين من طعن خاص فيه عن اسم السطاط في غير من سب من
تلك كان لرجل شيئا وجاز حق صلحه علم ثم رجع فيه فخاصه الى شرع فقال
شرع في هذا انما هو لانه تركه ولو شاء ادعى اليه فهذا شرع لم يجر الصلح
الصلح عنده كان حجب الحق على اخذ حقه باذنه عليه الحاقه حقه ونقضه
والا يملك ذلك وهو قولنا ومن طعن ابن ابي شبيب انما يملكه اذ عاين
انما يملكه اذ عاين عن الصلح عن شرع قال ابا امرأه صولت عن ثمنه ولم يبين لها ما
تدل وجهه تلك الريبة كلها وهذا البطلان انما يجر الصلح على القرار بمعلوم
وقال ابو حنيفة ومالك والصلح على المكاره وعلى الشكوك الذي لا قراره وانما يملكه
فالمصالح ابو محمد هان يحكم بتركه قول غيره عن غيره ولا يملكه اموال بل ينقض
لا على الا ان يكون بحارة عن ارضه منكم وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان دناكم ولعواكم عليكم حرام فنعين كل مال فليس له ما يجره صاحبه ولا يحرم على صاحبه
ان يبيع فيه الا ان يجره الا ان يجره الا ان يجره الا ان يجره الا ان يجره الا ان يجره
على ما ذكرنا في الحديث المشهور من طعن الزهري عن عبد الله بن عمر بن عبد الله

(Faint handwritten notes in Arabic script at the bottom of the page.)

278.069

[illegible]

و بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله
 وبعد
 فاعلموا ان
 هذا كتاب
 من كتب
 الفقه
 الحنفي
 في
 مسائل
 الفقه
 الحنفي
 في
 مسائل
 الفقه
 الحنفي

طريق سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب قد سئل عن رجل قال
 وان نافع بن عبد الحارث استر داري بالسر من غير ان يطلع عليه احد
 من عبيدنا انا ربنا وهدانا في الدين لا اله الا الله محمد بن عبد الله
 على الصلوة انا هو اسأل وحكم فصر لا يستأذن من ابى بل اطلع اليه فبينما
 انتاع ثم لم يبقوا من الحجاب الستة فكلوا ليلته حتى فطمت عيني
 ثم ادى الى ذلك في ١٥٠٠ الحزن الثاني في كلهم من اهل البيت فاستأذنت
 فكيف فسخر مسلم ان يحكي عن ابيه باطلا والخبر طعن عن رجل فوله على
 هذا انما امة تعالي في والرد ان من على انه حبس في دين من طريق كبر
 وهو كذا في وقد روي عن علي خلاف هذا كما ذكرنا ونذكر في ١٥٠٠
 والشعبي فاعلمنا حكمي حجة واقرب ذلك انما قد ثبت ان الاجرة والمساكن
 كل واحد منهما ينفخ الاجارة اذا شاء وان كان الاجرة وكلهم في ذلك
 وسرخ حجة اذا استأذنت حجة اذا استأذنت او في هذه العقول والادب
 ذكرنا قبل عن علي انكار العبد وقد روي عن عمر ما روي من طريق مالك عن عمر بن عبد
 الرحمن بن زاذان عن ابن جابر عن حمزة بن عثمان عن ابي اسحق عن ابي
 الهيثم عن الخطاب فقال انما بعد ما الناس فان لا تسع اسعني حبيبي
 وان كنت بازيدي في سبيل الحاج وان اذن موصيا فاصبح قد روي
 فليجده بالعداة فانما فاصبح ماله بالحج في ورويه ابي من طريق
 عن ابي الرب المستحسني عن نافع بن ابي عبد الله ومن طريق ابيه عبد
 عن اسمعيل بن ابراهيم عن معاذ بن عبد الملك بن عمار قال كان علي بن ابي طالب اذا
 انما في كل رجل له عليه دين فقال اجهسه قال له علي انما قال نافع في ليله
 قال انما في ليله انما في ليله والاحكامه باهيه ما جاء في ومن طريق ابيه عبد الله
 ابن عثمان بن عبد الله بن الماربان عن محمد بن سليمان عن غالب النضال عن ابي الحسن
 عن ابيه هبة ان سئل انما في ليله انما في ليله هذا دوننا فقال لا احرامنا يقول
 قال صدق قال فافقه قال في معسر فقال لا اخر ما تروى قال اجهسه قال ابو هبة
 لا ولكن يطلب لك ولتسقم والحياله قال غالب النضال وسندت الحسن وهو

ع

عنه انما في ليله انما في ليله والاحكامه باهيه ما جاء في ومن طريق ابيه عبد الله
 ابن عثمان بن عبد الله بن الماربان عن محمد بن سليمان عن غالب النضال عن ابي الحسن
 عن ابيه هبة ان سئل انما في ليله انما في ليله هذا دوننا فقال لا احرامنا يقول
 قال صدق قال فافقه قال في معسر فقال لا اخر ما تروى قال اجهسه قال ابو هبة
 لا ولكن يطلب لك ولتسقم والحياله قال غالب النضال وسندت الحسن وهو
 طعن في طريق سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب قد سئل عن رجل قال
 وان نافع بن عبد الحارث استر داري بالسر من غير ان يطلع عليه احد
 من عبيدنا انا ربنا وهدانا في الدين لا اله الا الله محمد بن عبد الله
 على الصلوة انا هو اسأل وحكم فصر لا يستأذن من ابى بل اطلع اليه فبينما
 انتاع ثم لم يبقوا من الحجاب الستة فكلوا ليلته حتى فطمت عيني
 ثم ادى الى ذلك في ١٥٠٠ الحزن الثاني في كلهم من اهل البيت فاستأذنت
 فكيف فسخر مسلم ان يحكي عن ابيه باطلا والخبر طعن عن رجل فوله على
 هذا انما امة تعالي في والرد ان من على انه حبس في دين من طريق كبر
 وهو كذا في وقد روي عن علي خلاف هذا كما ذكرنا ونذكر في ١٥٠٠
 والشعبي فاعلمنا حكمي حجة واقرب ذلك انما قد ثبت ان الاجرة والمساكن
 كل واحد منهما ينفخ الاجارة اذا شاء وان كان الاجرة وكلهم في ذلك
 وسرخ حجة اذا استأذنت حجة اذا استأذنت او في هذه العقول والادب
 ذكرنا قبل عن علي انكار العبد وقد روي عن عمر ما روي من طريق مالك عن عمر بن عبد
 الرحمن بن زاذان عن ابن جابر عن حمزة بن عثمان عن ابي اسحق عن ابي
 الهيثم عن الخطاب فقال انما بعد ما الناس فان لا تسع اسعني حبيبي
 وان كنت بازيدي في سبيل الحاج وان اذن موصيا فاصبح قد روي
 فليجده بالعداة فانما فاصبح ماله بالحج في ورويه ابي من طريق
 عن ابي الرب المستحسني عن نافع بن ابي عبد الله ومن طريق ابيه عبد
 عن اسمعيل بن ابراهيم عن معاذ بن عبد الملك بن عمار قال كان علي بن ابي طالب اذا
 انما في كل رجل له عليه دين فقال اجهسه قال له علي انما قال نافع في ليله
 قال انما في ليله انما في ليله والاحكامه باهيه ما جاء في ومن طريق ابيه عبد الله
 ابن عثمان بن عبد الله بن الماربان عن محمد بن سليمان عن غالب النضال عن ابي الحسن
 عن ابيه هبة ان سئل انما في ليله انما في ليله هذا دوننا فقال لا احرامنا يقول
 قال صدق قال فافقه قال في معسر فقال لا اخر ما تروى قال اجهسه قال ابو هبة
 لا ولكن يطلب لك ولتسقم والحياله قال غالب النضال وسندت الحسن وهو

مروك
بعضه

عليه فان لم يتطعم فقله و ذلك اضعف الدماء التي في بطنه
 فابن ذهب اخبرنا عن ابن جرير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 حدثني عبد الرحمن بن جابر بن عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ابيه صلى الله عليه وسلم قال لا تأكلوا من ثمره حتى يفر الثمر من عذيقه
 ابو قاسم رسول الله صلى الله عليه وسلم شقيقه المذكر باليه ومن المتكلمين على النبي
 صح عنه وضع خضه حقه فند الى حقه او طلاء وكل من طعم فوجب عليه ان يمسح
 بغيره باليه وسخ رسول الله صلى الله عليه وسلم من ان يمسح احد في غير حقه من يمسح
 اسواط فواجب ان يمسح بغيره فان افعت فلا يسيل اليه وان نادى على المطلقين
 احدهم منك اخرجوا من الدية ضرب عليه فضر ب البصاعه وهكذا ابراهيم
 بنصف وبنزل الطلح او قتل الحق وامر الله تعالى واما العتق بين وجه الحق
 فان كان اصل الحق عليه من جزاء وبيع فمدح انه قد طاع ملا وخرج انه قد طاع
 ملا فواجب ان يمسح من ذلك المال حتى يبيع ان ذلك المال قد طاع وهو في نفسه
 مدعي وقد فقه رسول الله صلى الله عليه وسلم باليه حقه المدعي وان كان اهل
 الحق عليه من مكان او جارية او صداق او بغيره فالتمس الذي لا شئ له عليه
 كل واحد هو ان كل واحد له حقه وان لم يمسح فله حقه من حقه لم يمسح فله حقه
 كما صح من حقه حتى يبيع ابيه كسوا حقه ولا هو به انه قد كسب ملا مدعي عليه بانه
 قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم باليه حقه المدعي عليه وهذا قول ابي جعفر
 و محمد بن سنان بن علي بن عمر بن محمد بن عيسى بن محمد بن عيسى بن محمد بن عيسى
 عز وجل الله خلقكم ثم رزقكم ثم يمككم ثم يحكم فتمدح ان الله تعالى رزق
 الخبيث قال ابن جرير لم يخالقه في الرزق بل الرزق مسبق واوله ليه
 الله ارضعته فله الرزق الله تعالى ما عاش احد يومنا فافترقه وليس من كل الرزق
 يبعث العرايا اما من قبل من رسول الرزق وهو الذي لا يبيع ان الله تعالى اياها
 لا تسأل الا سيده و الله تعالى الرزق من الله واما المواقف فلا ذكر بافضل المسلمين
 الفقه من بعده فان قيل ان رسول الله تعالى ان كان فوجعه ففقطه الى غيره يبيع
 من استسماه فلان يوجب استسماه فان الميسر لا يكون الا حقه و حقه في ثمنه

مسور

عليه فان لم يتطعم فقله و ذلك اضعف الدماء التي في بطنه
 فابن ذهب اخبرنا عن ابن جرير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 حدثني عبد الرحمن بن جابر بن عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ابيه صلى الله عليه وسلم قال لا تأكلوا من ثمره حتى يفر الثمر من عذيقه
 ابو قاسم رسول الله صلى الله عليه وسلم شقيقه المذكر باليه ومن المتكلمين على النبي
 صح عنه وضع خضه حقه فند الى حقه او طلاء وكل من طعم فوجب عليه ان يمسح
 بغيره باليه وسخ رسول الله صلى الله عليه وسلم من ان يمسح احد في غير حقه من يمسح
 اسواط فواجب ان يمسح بغيره فان افعت فلا يسيل اليه وان نادى على المطلقين
 احدهم منك اخرجوا من الدية ضرب عليه فضر ب البصاعه وهكذا ابراهيم
 بنصف وبنزل الطلح او قتل الحق وامر الله تعالى واما العتق بين وجه الحق
 فان كان اصل الحق عليه من جزاء وبيع فمدح انه قد طاع ملا وخرج انه قد طاع
 ملا فواجب ان يمسح من ذلك المال حتى يبيع ان ذلك المال قد طاع وهو في نفسه
 مدعي وقد فقه رسول الله صلى الله عليه وسلم باليه حقه المدعي وان كان اهل
 الحق عليه من مكان او جارية او صداق او بغيره فالتمس الذي لا شئ له عليه
 كل واحد هو ان كل واحد له حقه وان لم يمسح فله حقه من حقه لم يمسح فله حقه
 كما صح من حقه حتى يبيع ابيه كسوا حقه ولا هو به انه قد كسب ملا مدعي عليه بانه
 قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم باليه حقه المدعي عليه وهذا قول ابي جعفر
 و محمد بن سنان بن علي بن عمر بن محمد بن عيسى بن محمد بن عيسى بن محمد بن عيسى
 عز وجل الله خلقكم ثم رزقكم ثم يمككم ثم يحكم فتمدح ان الله تعالى رزق
 الخبيث قال ابن جرير لم يخالقه في الرزق بل الرزق مسبق واوله ليه
 الله ارضعته فله الرزق الله تعالى ما عاش احد يومنا فافترقه وليس من كل الرزق
 يبعث العرايا اما من قبل من رسول الرزق وهو الذي لا يبيع ان الله تعالى اياها
 لا تسأل الا سيده و الله تعالى الرزق من الله واما المواقف فلا ذكر بافضل المسلمين
 الفقه من بعده فان قيل ان رسول الله تعالى ان كان فوجعه ففقطه الى غيره يبيع
 من استسماه فلان يوجب استسماه فان الميسر لا يكون الا حقه و حقه في ثمنه

عليه فان لم يتطعم فقله و ذلك اضعف الدماء التي في بطنه
 فابن ذهب اخبرنا عن ابن جرير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 حدثني عبد الرحمن بن جابر بن عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ابيه صلى الله عليه وسلم قال لا تأكلوا من ثمره حتى يفر الثمر من عذيقه
 ابو قاسم رسول الله صلى الله عليه وسلم شقيقه المذكر باليه ومن المتكلمين على النبي
 صح عنه وضع خضه حقه فند الى حقه او طلاء وكل من طعم فوجب عليه ان يمسح
 بغيره باليه وسخ رسول الله صلى الله عليه وسلم من ان يمسح احد في غير حقه من يمسح
 اسواط فواجب ان يمسح بغيره فان افعت فلا يسيل اليه وان نادى على المطلقين
 احدهم منك اخرجوا من الدية ضرب عليه فضر ب البصاعه وهكذا ابراهيم
 بنصف وبنزل الطلح او قتل الحق وامر الله تعالى واما العتق بين وجه الحق
 فان كان اصل الحق عليه من جزاء وبيع فمدح انه قد طاع ملا وخرج انه قد طاع
 ملا فواجب ان يمسح من ذلك المال حتى يبيع ان ذلك المال قد طاع وهو في نفسه
 مدعي وقد فقه رسول الله صلى الله عليه وسلم باليه حقه المدعي وان كان اهل
 الحق عليه من مكان او جارية او صداق او بغيره فالتمس الذي لا شئ له عليه
 كل واحد هو ان كل واحد له حقه وان لم يمسح فله حقه من حقه لم يمسح فله حقه
 كما صح من حقه حتى يبيع ابيه كسوا حقه ولا هو به انه قد كسب ملا مدعي عليه بانه
 قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم باليه حقه المدعي عليه وهذا قول ابي جعفر
 و محمد بن سنان بن علي بن عمر بن محمد بن عيسى بن محمد بن عيسى بن محمد بن عيسى
 عز وجل الله خلقكم ثم رزقكم ثم يمككم ثم يحكم فتمدح ان الله تعالى رزق
 الخبيث قال ابن جرير لم يخالقه في الرزق بل الرزق مسبق واوله ليه
 الله ارضعته فله الرزق الله تعالى ما عاش احد يومنا فافترقه وليس من كل الرزق
 يبعث العرايا اما من قبل من رسول الرزق وهو الذي لا يبيع ان الله تعالى اياها
 لا تسأل الا سيده و الله تعالى الرزق من الله واما المواقف فلا ذكر بافضل المسلمين
 الفقه من بعده فان قيل ان رسول الله تعالى ان كان فوجعه ففقطه الى غيره يبيع
 من استسماه فلان يوجب استسماه فان الميسر لا يكون الا حقه و حقه في ثمنه

زائدا وكان هذا من موافقته له
 الذي لا يجوز غير والعجب من
 ثم كان ذلك على إطلاقه
 الأمر من المحذور بين الموضوعين فلا جعله ذلك
 حكومتهم لم يرد من السنن الثابتة عن النبي صلى الله عليه
 مثل غسل الوان من دموع الكلب سقا وعن بالروايات المتحد
 انما اولى لها تركها ثم لا روى الروايات الموضوعية بان من اصفت
 صح عنه خلافاً فبعض هذه العقول وعنه الله على السلامة وقالوا
 لا يجوز للشيء من ان يكون ملك ما اشترى اولم يملكه فان كان لم يملكه فشران
 باطل وان لم يملكوه فشران وان كان قد ملكه فلا يجوز ان يكون للبايع فيه
 يرجع وهو للفرع ما علم حساب ما له قال ابو محمد اعترضوا
 بما في الشفعة ايضا قالوا لا يجوز ان يكون هذا لاني قد روي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الذي قال الله تعالى فيه وما كان لموسى ولا من معه
 اذا قضى الله ورسوله لم يكن ان يكون لهم الخبز من امرهم والذي يقول فيه
 يرد من روى النبي اول ما يؤمن من العبيد انما روي من قال ان ملك
 فزاد في القاسد فوجدوا في المسألة من الخبز ما غلبه من المسلمين شره صحابي
 يملكه ان يرد الما ولا خفة بالمرء اجماع فقال له هل ملك المشتري من
 الجزية ما اشترى اولم يملكه فان كان اشتراه وملكه فله يكون الذي غلبه
 من غير بالمرء او غير الخبز وان كان لم يملكه فعليه ان لا يقره ورجع
 للواب ان يرجع فزاد في جوابه فقال له هل ملك المشتري ما ذهب له ام لم
 ملك فان كان لم يملكه فله يكون له المقتاع والوطى والبيع وان كان ملكه فبناي
 في يرجع منه من قدر ملكه عنه فعليه ان لا يقره وان كان اولى به من المقتاع على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انما روي المقتضى الى لا يملكه ورجع كل
 روي من طعن ان عبد الله بن ابي طالب في هذه المسألة محمد بن الحسن فزاد
 عنه اكثر من ان قال هذا من حديث ابنه هرون قال ابو محمد

سببها وفي جميعها الذين فيها
عص واما لما تعرف منها
بان قالوا ذمت الميت قد انتظمت
صلى الله عليه وسلم يعرف منها
المعصية فلم يجد هاتين وانما العرفا
المشتركي تادير وقيل ومن بعد حده والله قد علم نفسه
التوفيق **مسئلة** ومن غصب آخر مالا واحدا فبطل
حقات ولم يشهد به ولا ينه له اوله بينه فقطه لذي حقه قبله بال
او اتى عليه سواء كان من نوع ماله غيره او من غير نوعه وكل ذلك سواء
ومن غصب عليه ان ياتيه ويخونه معوقه منه فاذا عرف اصحابه باع منه بغير
حقة فان كان في ذلك ضرر فان شأنا بعد وان شأنا خذ لنفسه جلالا وسدا
كان ما ظفر به جارية او عبدا او عتقا او غير ذلك فان دعي باله قبله فذلك
وان لم يثبت في حقه فالحكم منه وان فصل فصل رده اليه اولي ورسم
فان لم يبعده ذلك فهو عاجي اليه عز وجل اطاع محاله وبه به فهو عاجي
وسواء كان قد حاصه او لم يحاصه استخلفه او لم يستخلفه فان طوبى له ذلك
وحاق ان اقر ان يضره لم يضره ولم يضره وهو عاجي ربه لك وهو قول
ان فبي وانا سليمان واصحابها وكذا لك عنه تاكل من ظفره لظالم بال فبطل
عليها خذ والنصان المظلم منه ان يضره ان ذلك قول الله عز
وجل وان عاجيهم فعاوضوا على ما عوقبه به ولو لم يفعالي ولم يضره
ظلمه فاولئك ما علمهم من سبيل الاستسبال على الذين يطولون اليه
وبعضهم والمؤمنين الحق اولئك لم عذاب اليهم في وقال لعلي
والذين اواضاهم الله في بصرهم وحده استسب سبيل مثله
عنا واصلي فاجب على الله في وقوله تعالى والحرمان فضا ص في قوله
تعالى فخر اعني على شتم فاعذوا عليه على ما اعتدوا عليه في وقوله
تعالى الى الذين آمنوا واعلموا الصالحات وذكر والله كثيرا وانصرفوا

بہار

[illegible]

هو

علم

امره ان ياتي به صلى الله عليه وسلم
 والدليل على هذا ما ذكره جده
 يا حذيفة بن اسيد وقلت طائفة
 عجزت وقالت طائفة ان وحيه من الله
 من غير نوح وعده واحبب هذه الطائفة
 انما احدثت هذه الطائفة بما روي عن
 ابن ماجة قال كنت اكتب لفلان نسخة
 ديني فادها اليه فادركت لهم من عالم
 ما سئل قال لا حذيفة بن اسيد انه سئل
 اذا ايمان الى من ايمانك ولا نحن من
 شريك ولا نحن من ايمانك في وعده عن
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا ايمان الى
 من طعن عن حذيفة بن اسيد عن هشام
 الحسن قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم
 لا عدي حتى اناجده قال لا اذ ايمانك
 و من طعن عن حذيفة بن اسيد عن هشام
 بن سالم قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم
 وانه عدي لنا من ايمانك ما اناجده
 ابو عبد الله ما فعل له حجة عزما ذكرنا
 فلان عن ابيه ما فعل له هذا السند
 تعالى من حجة ديني احدث عن فلان
 واطس ابوه واطس اسمه في واطس
 ابن الربيع وكلم ضعيف في واطس
 وليس كفتوى في واطس عن رجل يسمى
 لم لو محب لما كان بها حجة لانها
 وليس انما المدة من حجة حذيفة بن

الحق

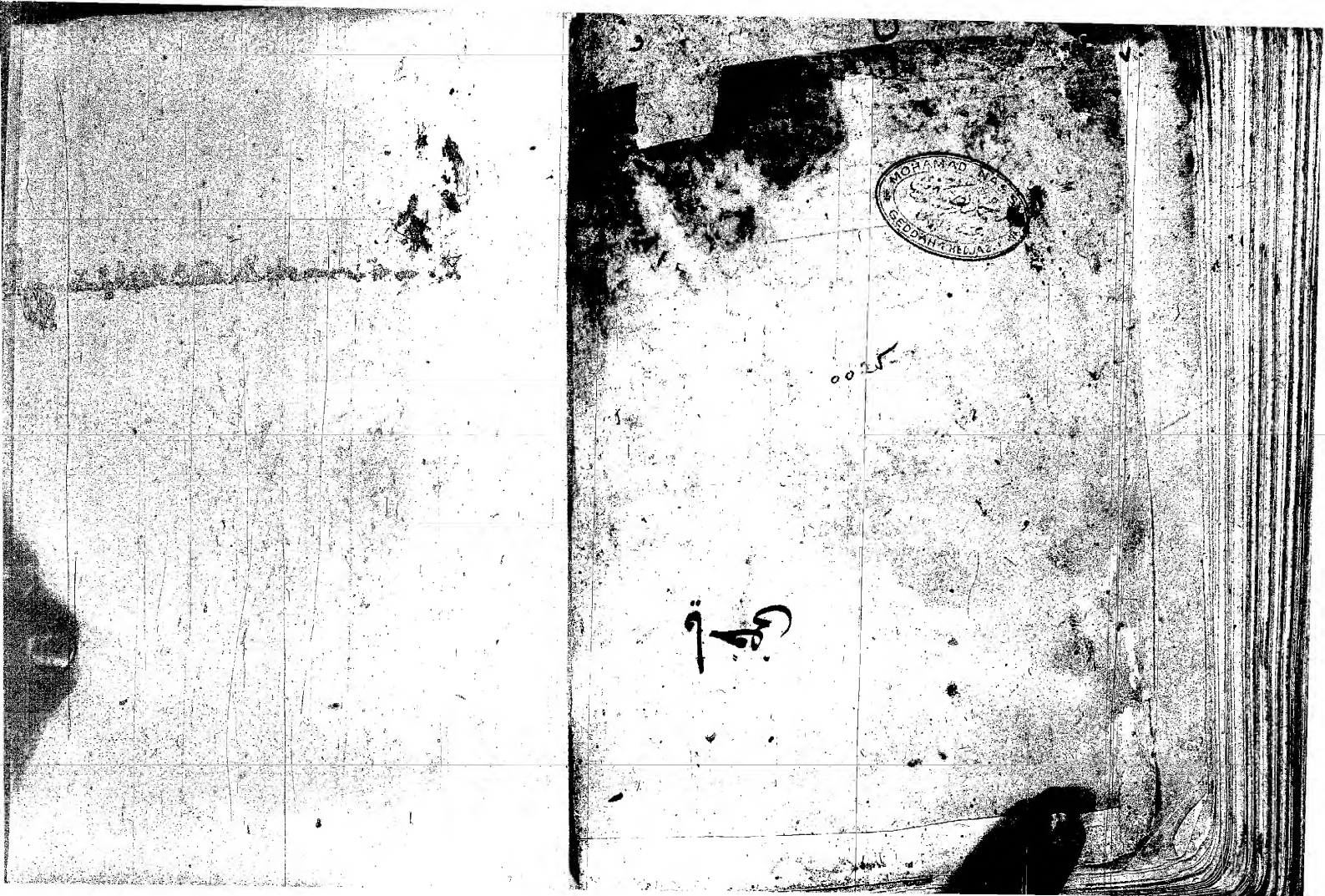
٥١١
 ١٨٦
 ١٨٦

يسلمه لغيره من غير طعن
 شوقه في السير الرابع كتاب
 الحارات والاحياء
 كان الفراغ منه ليلة اليوم الرابع عشر
 الاولي من سنة اربع و مئتين

على يد العبد محمد بن عبد الله
 لعمري نعم الله اليكم يا لائل العبد
 له في جمع الحيات والحيات
 على السيف المرسلين محمد بن عبد الله
 التقيت تزي ايمانك اليه وانه

اللهم اجعل في كتابي سائر الفوائد
 الرضوان والتمتع بيمين ودا لوليه
 ورنالك اللهم له ذلك وبحجج
 وجودك يا ربنا احببت في
 ثم حسي له وكما هو من اوله
 ولا اجل ولا قوة الا بالله العلي العظيم





۰۰۰۰

الحج

2
443